

مولو المعین علیہ السلام

ترجمہ شرح وقایہ جلد شانزہم

مطبع نظام واقع کانپور میں چھپا

تاریخ: ۱۳۹۸/۰۵/۰۵

الداعي الى الخروج من الزمان لم يولوى مسج الزمان عفا عنها المنان

درمطابق نظامی ملاحظہ

از تالیف حاجی معقول و نقول ما هر سر و دهر اول زمانه مولوی وحید الرحمن سلمه الله الشان

صاحب محمد زرخشان مخدوم ریت یا خجندیہ کا حکم محمد علی خان مسعود

مطبع المملى وفتح دار كلید
دری نظام و اکایو مطبوعه

نکاح نہیں جائز نہوتا مگر لفظ نکاح اور تزویج سے **ص** اور شرط نکاح کے جائز ہونے کی یہ کہ ہر ایک دوسرے کے کلام کو سنے اور دوم و آزاد یا ایک موزاد و عورتین آزاد حاضر ہوں **ف** کشف الغم میں ہے کہ حضرت عمرؓ جائز کہتے تھے شہادت عورتوں کی ساتھ ایک مرد کے نکاح میں اور نکاح بغیر شہود یعنی گواہوں کے جائز نہیں کیونکہ روایت کہ یہ مقلد نے کہ فرمایا حضرت علیؓ علیہ وسلم نے کہ نکاح کا کلام بالمشہود یعنی نہیں ہے نکاح مگر گواہوں سے اور غریب کہا او کو زلیحی نے اور فتح القدیر میں ہے کہ اخراج کیا او سکادار قطنی نے اور روایت کیا ترمذی نے ابن عباسؓ سے کہ فرمایا حضرت علیؓ علیہ وسلم نے کہ زانیہ وہ عورتیں ہیں جو نکاح کر لیتی ہیں اپنا بغیر گواہوں کے اور کہا کہ صحیح وقف او سکا ہی ابن عباسؓ پر اور روایت کیا او سکوعبدالرزاق نے موقوف اور اسی پر اتفاق کیا ہمارے علم نے اور یہی صحیح ہے نزدیک امام شافعیؒ کے اور امام مالکؒ کے نزدیک اعلان نکاح میں شرط ہے اور شہادت شرط نہیں اور یہ حدیث او نہی حجت ہے **ص** اور امام شافعیؒ کے نزدیک بغیر دوم و دون کے جائز نہوگا اور وہ گواہ بالغ ہوں عاقل ہوں **ف** اس واسطے کہ شہادت نابالغ اور مجنون کی معتبر نہیں **ص** مسلمان ہوں **ف** اس واسطے کہ گواہی کافر کی مسلمان پر قبول نہ کی جاوے گی **ص** اور دونوں نے معاً عاقدین کی لفظ کو سنا ہو تو اگر ہر ایک نے متفرق سنا اس طرح پر کہ پہلے ایک کے سامنے دونوں نے الفاظ نکاح ادا کیے اور وہ جلا گیا اور پھر دوسرے کے سامنے تو نکاح جائز نہوگا **ف** اس واسطے کہ جس عقد کو جائز فرض کر تو فساد لازم آتا ہے کیونکہ ایک کی گواہی مقبول نہیں **ص** اگرچہ وہ دونوں فاسق ہوں **ف** اور امام شافعیؒ کے نزدیک جب کہ وہ گواہ فاسق ہوں تو نکاح جائز نہوگا کیونکہ فرمایا حضرت علیؓ علیہ وسلم نے نہیں نکاح ہے بغیر ولی اور دو گواہ عادل کے روایت کیا او سکودار قطنی نے عایشہؓ سے اور اسناد میں او سکی یزید بن سنان اور باب او سکا کہ امداد قطنی نے دونوں میں ہر ایک کی سنائی نے متروک الحدیث ہے اور ضعیف کیا او سکواحمد وغیرہ نے اور روایت کیا دار قطنی نے عایشہؓ سے کہ ضرور میں نکاح میں چار چیزیں ولی اور خاوند اور دو گواہ اور او سکی اسناد میں نافع بن میسر ابو خلیب مجہول ہے اور اس باب میں مروی ہے عبداللہ بن مسعود اور ابن عمر اور جابر رضی اللہ عنہم سے اور اسناد ان سب رواہ ابن عساکر **ص** یا او نہی حد قذف پڑی ہو **ف** یعنی کسی مسلمان کو تحت زنا کی لگائی ہو اور وہ شرط معتبر سے ثابت نہو اور اسکا بیان کتاب الحدود میں انشاء اللہ آویگا **ص** یا وہ اندھے ہوں **ف** کیونکہ شرط نکاح میں عاقدین کی لفظ کو سنا ہی اور اگر اندھوں سے حاصل ہے **ص** یا وہ دونوں بیٹھے ہوں عاقدین کے یا فقط خاوند کے یا فقط جوڑو کے **ف** اول صورت کی مثال یہ ہے کہ زید نے زینب سے نکاح کیا اور بعد اوسکے اسکے دو یا تین بیٹے زینب سے پیدا ہوئے اور پھر زید نے زینب کو طلاق دیا پھر بعد گزرنے عدت کے ارادہ نکاح کا کیا تو ان بیٹوں کی گواہی سے نکاح درست ہے اور دوسری صورت کی مثال یہ ہے کہ زید نے زینب سے نکاح کا ارادہ کیا اور پہلے سے دوسری بیوی سے زید کے بیٹے تھے تو اب انکی گواہی سے نکاح زینب کے ساتھ درست ہے اور تیسری صورت کی مثال یہ ہے کہ زید نے زینب سے ارادہ نکاح کا کیا اور زینب کے پہلے کسی خاوند سے بیٹے تھے تو اب زینب کا نکاح ساتھ گواہی اسکے بیٹوں کے زید سے درست ہے **ص** لیکن جسکے بیٹے ہیں اگر وہ دعوئی کر گیا تو اسکے واسطے شہادت اسکے بیٹوں کی مقبول نہ

یعنی اگر خاوند کے بیٹوں کے ساتھ نکاح ہوا اور خاوند نے دعویٰ کیا تو شہادت اس کے بیٹوں کی مقبول نہوگی اور عورت اگر دعویٰ کرے گی تو شہادت خاوند کے بیٹوں کی اس کے واسطے مقبول ہو جاوے گی اور اگر بیوی کے بیٹوں کے ساتھ نکاح ہوا تو در صورت دعویٰ کرنے بیوی کے شہادت اپنی مقبول نہوگی اور در صورت دعویٰ کرنے خاوند کے شہادت اپنی مقبول ہوگی **ف** تو اس جگہ پر سو تین ہو گئیں **ص** اگر مسلمان نکاح کرے ایک ذمیہ عورت سے اور دو ذمیوں کو گواہ کرے نکاح صحیح ہو جائیگا مگر مسلمان نکاح کرے نکاح کا تو یوں دو ذمیوں کی گواہی سے نکاح ثابت نہوگا اس واسطے کہ گواہی کا فری مسلمان نہ مقبول نہیں اور اگر مسلمان دعویٰ کرے نکاح کا تو گواہی اپنی مقبول ہو جاوے گی اس واسطے کہ گواہی ذمی کی واسطے نفع مسلمان کے مقبول ہے **ف** اور اس واسطے کہ اس صورت میں گواہی می کی اور ذمیہ کے ہو جاوے گی اور وہ مقبول ہے **ص** اگر کسی شخص نے دوسرے کو حکم کیا کہ میری دختر نابالغ کو کسی سے منکح کرے وہاں سے نکاح کیا اس لڑکی کا ایک شخص کے سامنے تو اگر اس کا باپ بھی حاضر ہے تو نکاح جائز ہوگا **ف** اس واسطے کہ اس صورت میں باپ عاقد ہو گیا اور وکیل اور وہ ایک شخص دونوں ملے گواہ ہو جاوے گا **ص** اور اگر باپ حاضر نہیں جائز نہوگا **ف** اس واسطے کہ اس صورت میں فقط وہ ایک ہی شخص گواہ ہو گیا ہو ایک شخص کی گواہی سے نکاح جائز نہیں **ص** اسی طرح اگر باپ اپنی بالغ لڑکی کا نکاح کرے ایک شخص کے سامنے اگر وہ لڑکی حاضر ہے تو نکاح جائز ہو جائیگا **ف** کیونکہ اس صورت میں وہ بالغ عاقد ہو جاوے گی اور باپ اور وہ شخص ملے گواہ ہو جاوے گا اور امام شافعی کے نزدیک اس صورت میں نکاح درست نہوگا کیونکہ بالغ کا بھی نکاح بغیر ولی کے اس کے نزدیک جائز نہیں **ص** اگر وہ لڑکی حاضر نہیں تو نکاح جائز نہوگا **ف** اس واسطے کہ اس صورت میں عاقد باپ ہو جاوے گا اور فقط وہ ایک شخص گواہ رہے گا اور ایک شخص کی شہادت سے نکاح جائز نہیں **۔**

فصل بیان میں ان عورتوں کے جن سے نکاح حرام ہے

اور انکو حُرّمات کہتے ہیں حرام ہر مرد پر اصل اسکی **ف** یعنی ما اور دادی اور نانی اور پردادی اور پر نانی اسی طرح جہان تک سلسلہ جس کے کہ نہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے حُرّمات علیکم اہلکم وبنائکم یعنی حرام کی گئیں تمہارے اور ہر مائیں تمہاری ما و عقیبان تمہاری اور پوتی بھی بیٹی ہے اور اسی طرح نواسی یعنی بیٹی کی بیٹی اور نانی یعنی مائے ما اور دادی بھی مائے اس واسطے کہ اُم کہتے ہیں لغت میں اصل کو اور نانی ماور دادی بھی اصل میں پوتے اور نواسے کی باریہ کہ انکی حرمت پر اجماع ہوا ہے اور اجماع تحت قاطع ہے **ص** اور نزع اسکی **ف** یعنی بیٹی اور پوتی اگر چہ چلی بلعین ہے نہایت اور دلیل اسکی اوپر گذری **ص** اور حرام ہر مرد پر بہن اسکی اور بھانجی اور بھتیجی اور بھوپھی اور خالہ **ف** اس واسطے کہ قرآن شریف میں انکی حرمت مخصوص ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَانْتَوِاْ اَنْکُمْ وَعَمَّا اَنْکُمْ وَخَالَاتُکُمْ وَبَنَاتُکُمْ وَبَنَاتُکُمْ اَخْتُکُمْ یعنی حرام ہیں بہنیں تمہاری اور بھوپیان تمہاری اور خالائیں تمہاری اور بھتیجیاں اور بھانجیاں **ص** اور اپنی بیوی کی بیٹی اگر وہ بیوی سے محبت کی ہو **ف** اور اگر محبت نہ کی ہو تو نکاح کرنا اسکی بیٹی سے درست ہے کیونکہ

فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَرَبَّائِكُمُ اللَّاتِي فِي جُحُودٍ مِّنْ تَسَاءُلِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمُوهُنَّ فَإِنَّ كُنُوفَهُنَّ دَخَلَتْ
 رِجْلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا تَعْمَلُونَ فِيهَا مَا تَحِلُّونَ فِيهَا وَتَعْمَلُونَ فِيهَا مَا تَحِلُّونَ فِيهَا وَتَعْمَلُونَ فِيهَا مَا تَحِلُّونَ فِيهَا
 جز سے صحبت کی تمنا اور اگر نہیں کی صحبت تم نے اون سے تو نہیں گناہ ہے تم پر اور ربائے جمع ربیبہ کی جو ربیبہ
 کہتے ہیں اپنی عورت کی بیٹی کو جو غیر سے ہو روایت ہے عبداللہ بن عمرو بن العاص سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ جو مرد نکاح کرے کسی عورت سے اور اس سے صحبت کرے تو نہیں حلال ہے اس کو نکاح کرنا اور کسی
 بیٹی سے اور اگر نہیں کی صحبت اس سے تو چاہے نکاح کر لے اس کی بیٹی سے اور جو شخص کہ نکاح کرے کسی عورت سے
 تو حرام ہے اس پر ان اوس عورت کی برابر ہو کہ اوس عورت سے صحبت کی ہو یا نکاح کی ہو روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا کہ
 حدیث صحیح نہیں انا داؤد سکا اور ابن لمیعہ اور شیخ بن الصلاح دونوں ضعیف گئے جاتے ہیں بیہین اور اس باب میں
 مروی ہے اب ابن عباس سے بھی اور اس پر اتفاق ہے ابیہار بے کا حص اور اپنی بیوی کی ماں برابر ہو کہ اوس سے صحبت کی ہو
 یا نکاح کی ہو کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ وَاتَّهَمْتُ نَفْسًا كُفْرًا بِمَا تَحِلُّونَ فِيهَا وَتَعْمَلُونَ فِيهَا مَا تَحِلُّونَ فِيهَا
 اور اس میں قید صحبت کی نہیں اور اوپر دلیل اس کی حدیث سے ہے گزری ص اور اپنی بیوی کی بیوی سے صحبت کی ہو
 باپ اور دادا کی بیوی یا نانا کی بیوی جہاں تک بلند ہو وین کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ وَلَا
 نِكَاحُكُمْ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ
 بیٹے کی بیوی یا پوتے کی بیوی یا ننانک کی بیوی اور ترہین کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ
 أَصْلَابِكُمْ وَأُولَئِكَ يَنْهَى اللَّهُ عَنِ النَّكَاحِ وَأُولَئِكَ يَنْهَى اللَّهُ عَنِ النَّكَاحِ وَأُولَئِكَ يَنْهَى اللَّهُ عَنِ النَّكَاحِ
 یعنی اوس شخص کی جس کو پیشا بنالیا ہو اور اس کو ہندی میں نے پاک کہتے ہیں ص اور بھی حرام ہیں یہ سب اگر
 رضاعی ہوں و کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ وَاتَّهَمْتُ نَفْسًا كُفْرًا بِمَا تَحِلُّونَ فِيهَا وَتَعْمَلُونَ فِيهَا مَا تَحِلُّونَ فِيهَا
 یعنی دو دفعہ ہاتھ سے ہوں اور پرانے میں تمہاری جن خون نے دو دھپلایا تم کو اور ہمیں تمہاری رضاعت سے اور فرمایا رسول اللہ
 حرام ہیں تمہارے اور پرانے میں تمہاری جن خون نے دو دھپلایا تم کو اور ہمیں تمہاری رضاعت سے اور فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ یعنی حرام ہوتا ہے رضاع سے جو حرام ہوتا ہے نسب سے
 روایت کیا اس کو بخاری مسلم نے عایشہ سے اور ایک روایت میں مسلم کی ہے تحقیق کہ اللہ نے حرام کیا رضاعت سے
 جو حرام کیا نسب سے اور تفصیل رضاع کی کتاب الرضاع میں آئیگی ان شاء اللہ تعالیٰ ص اور اسمیر بہت سی
 صورتیں ہر ایک میں نکاح کی مثل اہل کی بیٹی شامل ہے بہن نسبی کی رضاعی بیٹی کو اور رضاعی بہن کی نسبی بیٹی کو
 اور رضاعی بہن کی رضاعی بیٹی کو اور اسی طرح اور اقسام میں مثلاً بھائی کی بیٹی شامل ہے بھائی نسبی کی رضاعی
 بیٹی کو اور بھائی رضاعی کی نسبی بیٹی کو اور رضاعی بھائی کی رضاعی بیٹی کو و قس علی ہذا ص اور حرام ہے مرد
 فرج اوس عورت کی جس سے زنا کی ہو یا چھوا ہو یعنی مس کیا ہو اس کو شہوت سے یا اس سے مرد کو مس کیا ہو
 شہوت سے یا مرد نے اس کی فرج داخل برنظر کی ہو یا شہوت اور اسی طرح حرام ہے اصل ان عورتوں کی و
 اور یہی مذہب ہے امام احمد کا اور امام شافعی اور مالک کے نزدیک مذمت سے ثابت ہوگی دلیل ہماری یہ ہے

کہ کہا ایک مرد نے یا رسول اللہ تحقیق کہ سینے زنا کی تھی ایک عورت سے جاہلیت میں کیا نکاح کروں میں اس کی بیٹی سے سو فرمایا آپ نے کہ میں نہیں تجویز کرتا اسکو آخر حدیث تک کہ شیخ ابن الہمام نے کہ یہ حدیث منقطع ہے اور بھی روایت کی کہ نکاح سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص میں جو نکاح کرے کسی عورت سے سو اسکو دباوے اور اس سے زیادہ کچھ کرے تو نہ نکاح کرے اس کی بیٹی سے اور یہ بھی مرسل ہے منقطع ہے مگر مرسل ہمارے نزدیک حجت ہے جو بسو رلوی ثقہ ہوں اور امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں کہ لا یقتصدوا التحلال یعنی حرام نہیں فاسد کرنا حلال کو روایت کیا اسکو دارقطنی نے عایشہ رضی سے اور اس کی اسناد میں عثمان بن عبد الرحمن قاضی کلبی بن معین نے لیس شیعی کان یکذب یعنی کچھ نہیں جھوٹ بولتا تھا اور ضعیف کیا اسکو ابن المدینی نے اور ایسا کہا بخاری اور نسائی اور رازی اور ابو داؤد نے اور کہا دارقطنی نے متروک ہے اور کہا ابن حسان نے روایت کرتا تھا ثقات سے موضوعات کو اور نہیں جائز ہے احتجاج ساتھ اس کے اور بھی روایت کیا اسکو دارقطنی اور ابن ماجہ نے ابن عمر رضی سے اور اس کی اسناد میں عبد اللہ بن عمر بھائی عبد اللہ کا ہے کہا ابن حبان نے فاحش ہوئی خطا اس کی مستحق ہو ترک کا اور بھی اس کی اسناد میں اسحق بن محمد عروسی ہے کہا یحییٰ نے کچھ نہیں کذاب ہے اور کہا بخاری نے ترک کیا محمد بن نے اسکو ص مس بہوت کے معنی یہ ہیں کہ دل سے اس کی اشتہا کرے اور اس سے لذت پائے تو عورتوں میں یہ ہوگا اور مردوں میں بعضوں کے نزدیک یہ ہے کہ آلت منتشر ہو جاوے یا زیادتی انتشار ہووے اور یہی صحیح ہے کہ زانیہ ص اور نو برس سے کم کی عورت مشتملہ یعنی شہوت والی نہیں ہوتی اور اسی پر فتویٰ ہے اور جانا چاہیے کہ کبھی عورت نو برس یا زیادہ کی مشتملہ ہوتی ہے اور کبھی نہیں بھی ہوتی اور یہ اختلاف بسبب صغر و عظم جثہ کے ہے و تفصیل اس کی انشاء اللہ تعالیٰ فصل حد البلوغ میں آوے گی ص اور حرام ہے جمع کرنا درمیان دو بہنوں کے اور درمیان اوں دو عورتوں کے کہ اگر انہیں سے ایک کو مرد فرض کریں تو دوسری عورت اسکو درست نہوے اس واسطے کہ انہیں نے فرمایا و ان یحکموا بینکم الا حنین یعنی حرام ہے تمہیں جمع کرنا درمیان دو بہنوں کے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فیروز دلی سے اور ان کے نکاح میں دو بہنیں تھیں جب وہ اسلام لائے کہ اختیار کرے جسکو چاہے روایت کیا ابو ترندی اور ابو داؤد نے اور ہدایہ میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص ایمان لائے ساتھ اللہ کے اور پچھلے دن کے سونہ جمع کرے نطفے اپنے کو رحم میں دو بہنوں کے کہا زلیعی نے تخریج ہدایہ میں غریب ہے اس لفظ سے ص خواہ دونوں نکاح میں ہوں یا ایک کو طلاق دیوے اگر چہ بائن ہو اور اس کی عدت میں دوسری سے نکاح کرے و اور عدت اور طلاق کا بیان آگے آچکا ص اور بھی حرام ہے وطی کرنا دو بہنوں کا جو اپنی لونڈیاں ہوں اور اسی طرح اگر ایک عورت سے نکاح کیا اور پھر دوسری لونڈی ایسی خریدی کہ اگر وہ مرد فرض کی جائے تو ان کے درمیان میں نکاح جائز نہو تو اس لونڈی سے وطی حرام ہے اور اگر ایک لڑکی سے وطی کی تو پھر دوسری ایسی عورت کہ اگر وہ مرد فرض کی جاوے تو نکاح اون دونوں میں حرام ہو وطی خواہ نکاح سے ہو یا ملک میں سے جائز نہیں اور صرف نکاح جائز ہو تو اگر اس عورت سے نکاح کر لیا تو اب کسی سے وطی کرے جب تک کہ ایک کو اون میں سے

ظہان بن عبد الرحمن قاضی

مبطلہ حسن بن محمد عروسی

اپنے اوپر حرام نہ کرے اس طرح کہ اس کو اپنی ملک سے نکال دے یا کسی دوسرے مرد سے اس کا نکاح کر دیوے
ف یہ جو بیان کیا کہ وہ دو عورتیں ایسی ہوں کہ ان میں سے اگر ایک کو مرد فرض کرین تو دوسری سے اس کا
نکاح حرام ہو مثال اس کی یہ ہے کہ جیسے ایک شخص نے اول ایک عورت سے نکاح کیا اب اس عورت کی بھوپھی یا خالہ یا بھتیجی
یا بھانجی سے نکاح کرنا یا ہے تو یہ نکاح جائز نہیں کیونکہ اگر بھوپھی کو مرد فرض کرین تو پہلی عورت اس کی بھتیجی ہوئی یا بھتیجی
سے نکاح حرام ہی اور اگر خالہ کو مرد فرض کرین تو وہ عورت اس کی بھانجی ہوئی اور بھانجی سے نکاح حرام ہی اور اگر بھتیجی کو مرد
فرض کرین تو وہ عورت اس کی بھوپھی ہوئی اور بھوپھی سے نکاح حرام ہی اور اگر بھانجی کو مرد فرض کرین تو وہ عورت اس کی
خالہ ہوئی اور خالہ سے نکاح حرام ہی اور اگر پہلی عورت کو مرد فرض کرین تو نکاح بھوپھی یا خالہ یا بھتیجی یا بھانجی سے لازم آتا
اور نکاح ان سب سے حرام ہی اور حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ حج کیا جاوے گا نہ زیارت عورت
کے اور اس کی بھوپھی کے اور نہ زیارت عورت کے اور اس کی خالہ کے روایت کیا اس کو بخاری سلم نے اور روایت کیا
اس کو ابو داؤد و ترمذی دارمی نے اور ابویمن بنی کہ نہ نکاح کی جائے عورت اپنی بھوپھی پر اور نہ بھوپھی اپنی بھتیجی پر اور نہ عورت
اپنی خالہ پر اور نہ خالہ بھانجی پر نہ نکاح کی جاوے بڑی بی بی خالہ اور بھوپھی بھوپھی پر یعنی بھانجی اور بھتیجی پر اور نہ جھوٹی بڑی
اور خالہ اور بھوپھی کو بڑا اس واسطے ارشاد فرمایا کہ اکثر وہ سن میں بڑی ہوتی ہیں اور بھتیجی اور بھانجی جھوٹی ہوتی ہیں یا وہ بڑی
میں بڑی ہیں اور حج کیا اس حدیث کو ترمذی نے اور روایت کیا بخاری نے جابر سے سے مانند اسکے اور اس باب میں
روایت ہی ابن عباس سے سے اخراج کیا اس کا احمد اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن حبان نے کہ مکہ مکرمہ کا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے جمع درمیان بھوپھی اور خالہ کے اور درمیان دو خالہ اور دو بھوپھی کے اور ابوسعید سے روایت کیا ابو
ابن مہبہ نے اور علی سے روایت کیا اس کو بزار نے اور ابن عمر سے روایت کیا اس کو ابن حبان نے اور بہت سے
صحابیوں سے مروی ہے اس باب میں اور باعث اس کا یہی ہے کہ ان سب عورتوں میں آپس میں علاقہ رحم ہی اور نسب
نکاح کے شایع قطع ہو جاوے کیونکہ اکثر سویتوں میں عداوت و حسد و عناد رہا کرتا ہے اور اسی پر مالیت کرتا ہے قول
استحضرت صلی اللہ علیہ وسلم **لَا إِذَا فَعَلْتُمْ ذَلِكَ قَطَعْتُمْ مَوَارِحَ مَهْنٍ** یعنی جسوقت یہ تم نے کیا سو قطع کیا تم نے
اونگے شتوں کو روایت کیا اس کو ابن حبان اور ابن عدی نے حدیث ابن عباس سے اور روایت کیا ابو داؤد نے
فراسیل میں عیسیٰ بن طلحہ سے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ نکاح کیجاوے عورت اپنے قرابت و نسب
خون قطع رحم کے **ص** اگر نکاح کیا دو بہنوں سے ساتھ دو عقروں کے اور بھول گیا کہ اوکس سے حق کیا تھا
تو درمیان خاوند اور اون دو بھنیوں کی جدائی گرائی جاوے گی **ف** یعنی قاضی تفریق کرادے گا **ص** اور اون دونوں کو
آدھا ہر ایک کا **ف** اس واسطے کہ دوسرا نکاح تو باطل ہی اور پہلا نکاح صحیح ہی اور معلوم نہیں کہ کون اول ہی تو اوکس
مہر کو دونوں میں تقسیم کر دینگے ایک ربع ایک کو اور ایک ربع دوسرے کو **ص** اور اگر ایک ہی عقد میں دونوں کا نکاح
کیا تو دونوں کا نکاح باطل ہوا اور کچھ مہر واجب نہ ہوگا اور درست ہی جمع کرنا درمیان عورت کے اور اس کے خاوند کی
دختر کے ساتھ دوسور تیکہ وہ دختر اس عورت سے نہ ہو کیونکہ اگر اس عورت سے ہوگی تو مہر کی بھائی

۱۰

کہا انھوں نے نکاح کی جاوے خڑہ اوپر لوٹدی کے اور نہ نکاح کی جاوے لونڈی اوپر حرہ کے اور روایت کیا دارقطنی
 حضرت عائشہ سے حدیث طویل بن مرفوعا وین وجہ انحراف علی الامۃ ولا ین وجہ الامۃ علی الخلفاء یعنی نکاح کیا جاوے
 حرہ اوپر لوٹدی کے اور نہ نکاح کی جاوے لونڈی اوپر حرہ کے اور اسناد میں اسکی غلام بن اسلم ضعیف ہے **ص** اور چار
 عورتوں سے زیادہ آزاد ہوں یا لونڈیاں نکاح کرنا درست نہیں **ف** اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فانکحوا ما طاعتکم
 لکم من النساء مثنی وثلاث ورباع یعنی نکاح کرو جو خوش لگے تمکو عورتوں سے دو اور تین اور چار اور بھی مذہب
 ائمہ اربعہ اور جمہور مسلمین کا اور یہی ثابت ہے حدیث صحیح سے روایت ہے حضرت ابن عمر سے کہ تحقیق غیلان بن سلمہ ثقفی مسلمان
 اور اوکی دس عورتیں تھیں جاہلیت میں سو وہ سب اسلام لائیں انکے ساتھ سو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 روک لے چار عورتوں کو اور چھوڑ دے باقی کو روایت کیا اسکو شافعی اور احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے اور ترمذی
 نوفل بن معاویہ سے کہا اسلام لایا میں اور میرے پاس پانچ عورتیں تھیں سو پوچھا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 تو فرمایا آپ نے چھوڑ دے ایک کو اور روک لے چار کو سو چھوڑ دیا میں ان میں سے ایک عورت کو کہ بہت قدیم ہے صحابہ
 ساتھ میرے باج تھی ساتھ برس کی روایت کیا اسکو شافعی نے اور بغوی نے شرح السنۃ میں **ص** اور علامہ
 دو سے زیادہ درست نہیں **ف** اور یہی مذہب ہے امام شافعی اور احمد اور کمالک نے کہ وہ بھی نکاح کرے چار عورتوں
 اور دلیل ہماری وہی جو روایت کیا ابن الجوزی نے تحقیق میں عمر رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا انھوں نے نکاح کرے غلام
 دو عورتوں سے اور طلاق دے دو طلاق اور عدت کرے لونڈی دو حیض سے اور ایسا ہی روایت کیا بغوی نے
 معالم میں کہا ابن الجوزی نے کہا حاکم نے کہ اجماع کیا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ نکاح کرے غلام
 زیادہ دو عورتوں سے اخراج کیا اسکا ابن ابی شیبہ اور بیہقی نے **ص** اور جائز ہو نکاح اس عورت سے جو حاملہ ہے
 زنا سے **ف** اور اسی پر فتویٰ ہے اور امام ابی یوسف کے نزدیک نکاح فاسد ہے اور یہ اختلاف اوسمیں ہے کہ نکاح کرے
 اوس سے غیر زانی اور جزائی خود نکاح کرے تو بالاتفاق صحیح ہے جیسا کہ پہلے میں ہے **ص** اور وطی کرے اوس
 جب تک نہ وضع حمل کرے **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ حنین میں نہیں حلال نہ
 واسطے اوس مرد کے جو ایمان لاتا ہی اللہ پر اور پچھلے دن پہلے ملا ہے پانی اپنا دوسرے کی لہیتی میں روایت کیا اسکو
 ابو داؤد اور ترمذی نے روایع میں **ف** انصاری **ص** اور جس عورت سے وطی کی ہو ایک شخص نے زنا سے اور اوس
 لونڈی سے کہ وطی کی ہو اوس سے مالک نے اوسکے اور دونوں صورتوں میں خاوند پر استبراء واجب نہیں
ف استبراء کہتے ہیں طلب برائے رحم کو ولد سے اور اسکا بیان آگے آوے گا **ص** اگر دو عورتوں سے
 نکاح کیا ساتھ ایک ہی عقد کے **ف** مثلاً کہ نکاح کیا سینے تم دونوں سے اور انھوں نے کہا قبول کیا
ص اور ایک اون دو عورتوں میں سے نکاح کرنے والے پر حرام ہو تو دوسری کا نکاح صحیح ہو جاوے گا اور نہیں جائز کہ
 نکاح اپنی لونڈی سے اور نہ غلام کو اپنی مالک سے **ف** یعنی وہ عورت جو مالک ہی غلام کی ہو اسطے کہ نکاح
 موضوع ہی واسطے حاصل ہونے فوائد کے جو مشترک ہوں درمیان زوج اور زوجہ کے اور اس صورت میں

۱۰

احد العاقدین ملوک ہر دوسرے کا اور ملوکیت منافی ہر ملکیت کی تو اب دونوں میں مشترک نہ ہو گئے **ص** اور نہ جاننا کہ
 نکاح جو بیسے اور جو عورت بنوں کی پریش کرتی ہو **ف** اور وجہ اسکی اوپر گزری **ص** اور نہ پانچویں عورت
 سے جو تھی عورت کی عدت میں **ف** یعنی ایک شخص کی چار عورتیں ہیں اور اسنے ایک کو انہیں سے طلاق دیا
 تو جب تک وہ عدت میں ہر نکاح پانچویں عورت سے جائز نہیں **ص** اور یہ حکم واسطے آزاد مرد کے ہر اور غلام
 کیواسطے تیسری عورت جائز نہیں دوسری عورت کی عدت میں اور نہیں جائز ہو نکاح لونڈی سے باہر صفت ہونے
 حترہ کے نکاح میں **ف** اور دلیل اسکی اوپر گزری **ص** یا حترہ کی عدت میں **ف** صورت مسئلے کی یہ ہے کہ ایک شخص
 کے نکاح میں ایک آزاد عورت تھی اور اسنے اسکو طلاق دیا تو جب تک وہ عدت میں ہر نکاح لونڈی سے جائز نہیں اور
 حترہ سے جائز ہے **ص** اور نہیں جائز ہو نکاح اس عورت حاملہ سے جو متعہ ہو کے آئی ہو اور اس حاملہ سے کہ اسکا
 نسب ثابت ہو **ف** یعنی یہ معلوم ہے کہ فلا نے شخص کا حل ہے **ص** اگرچہ وہ حاملہ ام ولد ہو اپنے مالک کی اور اوس سے
 حاملہ ہوئی ہو وے اور باطل ہر نکاح متعہ کا یعنی اس طرح کہ کہ متعہ کرتا ہوں میں تجھے اس طرح جیسی مدت پر اتنے مال
ف اتفاق کیا ایہ اربعہ اور علیٰ اصار نے حرام ہونے متعہ پر اور حجت اسکی حررت پر قول اللہ تعالیٰ کا ہے
 وَالَّذِينَ هُمْ لِأُفْرَجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿۱۸﴾ اَلَا عَلَىٰ اَزْوَاجِهِمْ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ فَاِنَّهُمْ غَیْبٌ مِّنْکُمْ مِّنْ
 فَمِنْ اَبْنَعٰی وَرَکَّهْ ذٰلِکَ فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الْعَادُّوْنَ ﴿۱۹﴾ یعنی نجات پائی اور مسلمانوں نے جو اپنی فرجوں کے حفظ
 ہیں مگر اپنی بیویوں پر یا لونڈیوں پر پس تحقیق کہ وہ نہیں ملات کیے گئے ہیں سو جو شخص تلاش کرے سوا اسکے پس
 وہی لوگ ہیں زیادتی کرنے والے اسواسطے کہ جس عورت سے متعہ کیا ہوا ہو سکوز وہ نہیں کہنے ہیں اور اسی سبب سے
 جو لوگ قائلین متعہ ہیں انکے نزدیک بھی عورت مرد میں وراثت نہیں برخلاف زوجہ کے روایت کیا مسلم نے بیع
 بن سبرہ بن معبد جہنی سے تحقیق کہ انکے باپ نے حدیث بیان کی اوسنے کہ تھے وہ ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سو فرمایا آپ نے ای لوگو اذن دیا تھا میں نے تمکو متعہ کا عورتوں سے اور اب اللہ نے حرام کیا اسکو دن قیامت تک
 سو جس شخص کی ایسی عورت ہو تو چھوڑ دے اسکو اور نہ لیوے اوسنے جو دیا ہو انکو اور روایت کیا اسکو مسلم نے
 دوسرے طریق سے اور بھی روایت کیا ابن ماجہ نے باسنو حج حضرت عمر سے کہ انھوں نے خطبہ پڑھا سو کہا کہ تحقیق
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اذن دیا متعہ کا تین بار پھر حرام کیا اسکو اگر کوئی متعہ کر گیا اور وہ محسن ہو گا البتہ
 رجم کرو گا میں اسکو تبخرون سے اور ایک روایت میں ہے کہ خطبہ پڑھا حضرت عمر نے سو کہا کہ کیا حال ہے ان لوگوں کا
 جو نکاح کرتے ہیں متعہ کا اور تحقیق کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس سے نہیں آویجا میرے پاس کوئی
 کہ نکاح کیا ہو گیا اوسنے متعہ کا مگر رجم کرو گا میں اسکو اور پوچھے گئے حضرت ابن عمر متعہ سے سو کہا حرام ہو
 سو کہا گیا انکو کہ ابن عباس فتویٰ دیتے ہیں اوسکی ملت کا کہا انھوں نے کہ کیوں نہ ہے زایہ حضرت عمر بن ابی رہا
 کیا مسلم نے سلم بن کوع سے کہا رخصت دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سال او طائس کے تین بار پھر منع کیا
 ہکو متعہ سے اور روایت کیا مسلم نے سبرہ بن معبد سے کہ حکم کیا ہکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سال فتح میں

یعنی یہ متعہ غیر مسلم
 سزاؤ کی صورت
 بعد ان بیان فرمائی
 تھی لاہوتی کہ
 جواب میں فرمایا
 نہ کی اس سے مسلم
 علیہ السلام
 ایک عام طائس
 کے پاس اور طائف
 خوافہ اور طائف
 کہنے میں فرمایا
 میں نے

۱۴

سودہ زاتیہ پر اخراج کیا اوسکا دارقطنی نے اور اوسکی اسناد میں ابو عصمۃ اسم بن ابی مریم ہی کہاجی ہے کچھ نہیں اور کہا دارقطنی نے متروک ہے یہ سب ایلین شافعی کے مذہب کی تسمین اور حنفیہ حجت پکڑنے میں ساتھ قیل اللہ تعالیٰ حتیٰ انکم زوجا علیکم کیونکہ نسبت نکاح کی ہمیں طرف عورت کے ہی اور نہ بہت ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عورت بے خاوند کے ہو وہ زیادہ حقدار ہے اپنی ذات پر ولی اپنے سے اور بکر سے اذن لیا جا دینگا اور اذن اوسکا سکوت پر روایت کیا اوسکو مسلم اور مالک اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی نے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے اور حدیث ابی سلمہ بن عبد الرحمن سے کہا کہ انی ایک حدیث طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کچھ نہیں ہے باب نے نکاح کیا میرا ایک شخص سے اور میں ناراض ہوں سو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکے باپ کو نہیں نکاح ہے واسطے تیرے جانح کر جس سے چاہے تو روایت کیا اوسکو ابن الجوزی نے اور یہ حدیث اگرچہ مرسل ہے لیکن مرسل نزدیک ہمارے حجت ہے اور حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے تحقیق کہ قتادہ داخل ہو میں اوپر سو کہا کہ میرے باپ نے نکاح کیا میرا اپنے بھتیجے سے تاکہ بڑھے حسب اوسکا اور میں مکر وہ رکھتی ہوں سو کہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیٹھ اور آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو خبر کی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آپ کو سو آپ نے کہلا بھیجا طرف اوسکے باپ کے اور دیا اختیار قتادہ کو سو کہا قتادہ نے ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دی میں نے اوسکی جو میرے باپ نے کیا اور نہیں ارادہ کیا میں نے مگر یہ کہ آگاہ کروں مرعوقین کو کہ نہیں ہر اون پر اون کے باپوں کا اختیار روایت کیا اوسکو نسائی نے اور وجہ استدلال کی اس حدیث سے یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سکوت کیا قتادہ کے اس قول پر کہ باپوں کا کچھ اختیار نہیں تو یہ حدیثیں معارض ہیں حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو جو پہلے مذکور ہوئی اور حدیث لا نکاح الا بولی کو تو ترجیح میں ابن عباس کو ہوگی کیونکہ روایت کیا اوسکو مسلم نے اور وہ صحیح اور اقویٰ ہوا زروے سند کے بخلاف ان احادیث کے جن سے تمسک کیا شافعی نے کہ وہ سب خالی نہیں ضعف سے جیسا کہ بیان کیا ہے اوسکو اور تاویل حدیث لا نکاح الا بولی کی یہ ہے کہ نہیں ہر نکاح بطور سنت کے بغیر ولی کے اور حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو حمل کرتے ہیں اوپر اوس نکاح کے جو بغیر کفو کے ہو وے والد اعلم زیادہ تفصیل کی اس کتاب میں گنجائش نہیں ص جو عورت بکر ہو اور نابالغہ ہی تو اوس پر ولی مہر کر سکتا ہے واسطے نکاح کے اتفاق اور اس پر اجماع کیا مجتہدین نے ص اور بکر بالغہ پر ولی کو جو نہیں پہنچتا ورامام شافعی کے نزدیک باپ اور دادا کو جو پہنچتا ہے امام شافعی دلیل لاتے ہیں اوس سے جو روایت کیا گیا حسن سے مرسل کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چاہیے کہ اذن لی جاوین بکر عورت میں اپنے نفسوں میں پس اگر انکار کریں تو خبر کی جاوین اخراج کیا اوسکا ابن الجوزی نے اور یہ حدیث ساقط ہے ازروے متن اور سند کے لیکن ازروے متن کے سوا واسطے کہ در بیان اذن لینے اور سب کے تناقض ہے کیونکہ اس وقت میں اذن لینے سے کچھ فائدہ نہیں اور لیکن ازروے سند کے سوا واسطے کہ اوسکی سند عبد الکریم ہی کہنا ابن الجوزی نے اجماع کیا مجتہدین نے اوسکی طعن پر علاوہ اسکے حدیث مرسل امام شافعی کے نزدیک مقبول نہیں اور دلیل ہماری حدیث ابن عباس کی ہے کہ ایک عورت بکر آئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سو بیان کیا کہ اوسکے باپ نے نکاح کر دیا اوسکا اور وہ ناراض تھی سو اختیار دیا اوسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا اوسکو احمد اور ابو داؤد

فانما یؤتی
الغیر

۱۴

اور نسائی اور ابن ماجہ نے ساتھ سند متصل کے اور رجال اوس کے رجال حدیث صحیح کے ہیں اور وہ جو کہا بیہقی نے کہ یہ
مرسل ہے کچھ ضرر نہیں اس واسطے کہ وہ مرسل ہے بعض طریقوں سے اور مرسل حجت ہے اور بعض طریقوں سے صحیح سے
متصل ہے کہ ابن القطن نے حدیث ابن عباس کی صحیح ہے اور نہیں ہے یہ عورت خنساء بنت حزام کہ نکاح کر دیا تھا اوسکا
اوسکے باپ نے اور وہ شیبہ بنی اور ناراض تھی تو رد کیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح اوسکا روایت کیا اوسکو بچہ
نے اور کہا شیخ ابن الہمام نے ایک روایت میں ہے کہ خنساء بھی بکر تھی اخراج کیا اوسکا نسائی نے لیکن روایت بخاری کی اچھ
اور روایت کیا دارقطنی نے حدیث ابن عباس کو تحقیق کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رد کیا نکاح ایک بکر اور شیبہ کا نکاح کر
تھا اول دونوں کا اونسکے باپ نے اور وہ دونوں ناراض تھیں اور روایت کیا دارقطنی نے ابن عمر سے تحقیق کہ ایک شخص
نے نکاح کیا اپنی بیٹی کا سو وہ ناراض ہوئی تب رد کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح اوسکا اور ایک روایت میں ہے
ابن عمر رضی اللہ عنہ سے تحقیق کہ تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم چھین لیتے تھے عورتیں اونسکے خاوندوں سے شیبہ اور بکر کو بعد
اسکے کہ نکاح کر دیتے تھے اونسکا باپ اونسکے جب وہ ناراض ہوتی تھیں اس سے اور روایت کیا دارقطنی نے جابر سے تحقیق ایک
شخص نے نکاح کر دیا اپنی بیٹی کا اور وہ بکر تھی بغیر حکم اوسکے کے تو وہ آنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم پاس اور جدائی کر دی آپ نے
در بیان اوسکے اور اوسکے خاوند کے **ص** اور اسید طرح شیبہ نابالغہ پر ولی کو جبر پہنچتا ہے ہمارے نزدیک اور امام شافعی
کے نزدیک اوسپر جبر نہیں پہنچتا اور شیبہ بالغہ پر سب کے نزدیک ولی کو جبر نہیں پہنچتا اور ہمارے نزدیک ولی کو جبر نہیں پہنچتا
ف اس واسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح طرف محصات کے ہے اور کچھ تعیین نہیں کی اور زیلعی نے
نہیں پایا اس حدیث کو اور کہا شیخ ابن الہمام نے کہ مروی ہے حضرت علی سے موقوف اور مروعا اور ذکر کیا اوسکو سبط ابن الجوزی
نے اور نکاح کر دیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چچا حمزہ کی بیٹی کو ساتھ عمر بن ابی سلمہ کے اور وہ صغیرہ تھیں اور ولی کہنے
عہدہ پیغہ کو اور اسکا بیان آگے آویگا **ص** اور امام شافعی کے نزدیک جبر کسی ولی کو نہیں پہنچتا سو ابابور واد کے اگر ولی نے
بکر سے اذن لیا اور وہ چپ رہی یا ہنسی تو اذن ہو گیا **ف** کیونکہ روایت ابن جریر میں ہے کہ پوچھا صحابہ نے آنحضرت صلی
علیہ وسلم سے کس طرح بکر کا سو فرمایا آپ نے اذن اوسکا یہ ہے کہ چپ رہے آخر اچھ کیا اوسکا بخاری سلم نے اور ایک
روایت میں سلم کی یہ ہے **اَلْبِكْرُ تَسْتَأْمَرُ وَاِذَا تَسَكَّوْثًا** یعنی بکر اذن لی جاوے گی اور اذن اوسکا سکوت ہے اور ایک روایت
میں ابن ماجہ کی ہے **وَالْبِكْرُ تَسْأَلُ حَتَّى تَرْضَى** یعنی بکر رضا اوسکی چپ رہنا اوسکا **ص** اور اسی طرح اگر روئے بنو
سے اور اگر روئے آواز سے تو وہ رد ہوگا نکاح کا اور اگر اوسکو خبر پہنچی نکاح کی اور وہ چپ رہی تو راضی ہوئی لیکن شرط
کہ خاوند کا نام لیا ہو ورنہ اگر خاوند کا نام نہ لیا تو سکوت اوسکا رضا نہ ہوگا اور یہ کا ذکر کچھ شرع نہیں **ف** اس واسطے کہ
کہ نکاح صحیح ہو جائے بغیر کہ ہر کے اور اسکا بیان آگے آتا ہے **ص** اور اگر اذن لیا اوس سے ولی کے سوا اور کسی شخص نے
یا ایسے ولی نے کہ دوسرا ولی اوس سے زیادہ قریب موجود ہے **ف** جیسے اذن لیا بجائی نے باوجود ہونے باپ کے
کہ انی الغنا **ص** تو نہوگی رضا اوسکی بیان تک کہ زبان سے کلام کرے جیسا کہ شیبہ کی رضا دونوں کے نہیں ہوتی
ف اس واسطے کہ ہدیہ میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے **اَلْتَّيْبُ تَشَاوُرٌ** یعنی شیبہ شوہر کی جاو

کہا از لمی نے تخنچ ہدایہ میں غریب بهذا اللفظ اور مشاورہ دونوں طرف سے ہوتا ہے اور اس واسطے کہ ثیب کا ہونا کچھ عیب شمار نہیں کیا جاتا اور یہ نسبت بکر کے اوسکو جیسا بھی کم ہی **ص** جو عورت کہ اوسکی بکارت کو دینے سے حیض سے یا جراحہ سے یا کلان سالی سے یا زنا سے زائل ہو یا نہ تو کم اوسکا حکم بکر کا ہے اس باب میں کہ سکوت اوسکا رضا ہو **ف** اور اسی طرح رونا اوسکا بغیر آواز کے اور ہنسنا یا رضا ہو **ص** اگر کسی مرد نے بکر عورت پر جو بالغ ہو دعویٰ کیا کہ جب تک جو میرے نکاح کی خبر پونہچی تھی تو توجب رہی تھی اور اوس عورت نے اوسکا انکار کیا اور کہا میں نے روکیا تھا تو معتبر قول عورت کا ہو مگر جب مرد اوسکے سکوت پر گواہ قائم کرے اور اگر مرد نے گواہ پیش کیے تو اوس عورت کو حلف نڈا دینے **ف** اور بیان اسکا کتاب الدعویٰ میں آویگا **ص** اور اگر نکاح کر دیا باپ یا دادا نے اپنے نابالغ لڑکے یا لڑکی کا اگر چہ ثیب ہو تو یہ نکاح لازم ہو گیا **ف** یعنی وقت بالغ ہونے کے انکو اختیار نکاح کے فسخ کا نہیں **ص** اور اگر سولاپ دادا کے اور کسی ولی نے نکاح کر دیا تو اوس لڑکے اور دختر کو جائز ہو کہ جب بالغ ہوں نکاح کو فسخ کریں اگر وہ نکاح کو پہلے سے جانتے تھے تو اگر نکاح کی کوئی خبر تھی اور بعد بلوغ کے خبر ہوئی تو وقت خبر ہوئی اوسوقت بھی جائز کہ نکاح فسخ کریں اور امام شافعی کے نزدیک قبل بلوغ کے سوا باپ اور دادا کے کسی کو نکاح کر دینا درست نہیں اور جب لڑکی بالغ ہوئی اور وہ بکر تھی اور اوسکو نکاح کی خبر تھی اور چپ رہی تو سکوت اوسکا رضا ہو جاویگا اور اگر نکاح کی اوسکو خبر تھی تو اوسکو اختیار ہے بعد خبر ہونے کے اور جب خبر پونہچی اور وہ چپ رہی تو سکوت اوسکا رضا ہو گیا اور اس اختیار کا نام اختیار البلوغ ہے **ف** اور اگر وہ عورت ثیب تھی اور بالغ ہوئی تو سکوت اوسکا رضا ہو گا **ص** اور اختیار بکر کا جب بالغ ہو گئی اوسکی آخر بٹھک تک باقی رہیگا خواہ پہلے سے نکاح کی اوسکو خبر ہو یا بعد بلوغ کے خبر دیا ہو **ف** صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ اگر ولی نے نکاح عورت نابالغہ کا کر دیا اور وہ بالغ ہوئی اور اوسکو خبر تھی نکاح کی یا بعد بلوغ کے خبر پونہچی اور وہ ساکت رہی تو رضا ہو جاویگا اور جب تک یکسان بیٹی رہی اختیار باقی رہیگا بلکہ بجز خبر اور بلوغ کے اختیار ہے اور بعد اوسکے سکوت رضا ہو جاویگا اور یہ اختیار باقی نہیں ہو گا **ص** اگر چہ وہ بکر اس بات کو بخانتی ہو کہ بچو بعد بلوغ کے یا خبر پونہچنے کے اختیار ہے فسخ نکاح کا برخلاف لونڈی شوہر دار کے کہ اوسکو اگر مالک نے آزاد کر دیا اور اوسکو معلوم تھا کہ بروقت آزادی کے عورت کو اپنے خاوند سے اختیار نکاح کے فسخ کا ہے تو یہ عذر شمار کیا جاویگا **ف** یعنی پھر بروقت معلوم ہونے اس مسئلہ کے اوسکو نکاح کا فسخ ہو چتا ہے اگر چہ وہ لونڈی وقت آزادی کے چپ رہی ہو بخلاف بکر حرہ کے کہ پھر وقت معلوم ہونے مسئلہ کے بعد اس بات کے کہ وقت بلوغ یا خبر دار ہونے کے چپ رہی ہو اوسکو اختیار فسخ کا باقی نہیں ہے **ص** اور لونڈی کا جہل اس واسطے مقبول ہے کہ اوسکو خدمت مولیٰ وغیرہ سے فراغت نہیں ہوتی کہ علم کے برخلاف اون عورتوں کے جو حرۃ الاصل ہیں یا پہلے کسی لونڈی تھیں پھر آزاد ہو گئیں کیونکہ طلب علم فرض ہے مسلمان مرد اور عورت پر **ف** کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طلب کرو علم کو اگر چہ چین میں ہو اس واسطے کہ طلب علم کی فرض ہے ہر مسلمان پر اور کمالا علی قاری نے کہ ایک روایت میں ہے کہ ہر مسلمان مرد پر اور مسلمان عورت پر انتہی اور خارج کیا اس حدیث کا حقیقی فہم اور ابن عدی نے اس سے مرفوعاً اور یہ حدیث مروی ہے سنن ابن ماجہ میں ساتھ اس لفظ

طَلَبُ الْمَرْءِ فِي بَيْعَةِ كُلِّ مَسْلُومٍ وَدَافِعُ الْعِلْمِ عِنْدَ فَيْحِ الْكَلَامِ كَقَوْلِهِ لَمْ يَخْضَرْ لِي الْجَوْشَمُ وَالْقَوْلُ وَالْذَّهَبُ
یعنی طلب علم فرض ہے مسلمان پر اور رکھنے والا علم کا اوس شخص کے پاس جو اوس کے لائق نہیں ہو مانند اوس شخص کے ہی
کہ سورہن کو جواب دہ مروتی اور سونا پہناوے اور روایت کیا اوسکو یہی حق نے شعب الایمان میں مسلم تک اور کمالا
اس حدیث کا مشہور ہے اور اسناد اوسکا ضعیف ہے اور بہت سے طریقوں سے مروی ہے اور وہ سب بطریقہ ضعیف ہیں
انتہی دور کی بیرونیابی نے کہ روایت کیا اوسکو احمد نے بھی اور شمار کیا اوسکو ابن الجوزی نے موضوعات میں انتہی
اوکیا ابن حبان نے باطل کا آئینہ لکھ اور اسناد میں اوسکی ابو عاتکہ ہے اور حدیث اوسکی منکر ہے اور جواب اوسکا یہ ہے
کہ اخراج کیا ہے اوس سے ترمذی نے اور اور اہل علم نے الحاصل یہ حدیث ضعیف ہے موضوع نہیں جیسا لگتا ہے کیا اوسکو
ابن حبان اور ابن الجوزی نے اور اختلاف کیا ہے اس بات میں کہ مقدار اوس علم کے جو فرض ہے کیا ہے یا اعلیٰ قاری نے
لکھا ہے کہ فرض علم ہے کہ جس سے بندے کو چارہ نہیں جیسے پہچانا خداوند عالم کا اور علم اوسکی وحدانیت کا اور اوس
رسول کی نبوت کا اور اس طرح ضروری سائل نماز کے کہ سیکھنا اوسکا فرض عین ہے بر خلاف تحصیل رتبہ اجتماع اور عبادت
یعنی فتویٰ دینے کے کہ سیکھنا اسکا فرض کفایہ ہے اور یہ مقام اس بحث کی تفصیل کا نہیں جس شخص کو تحقیق کی منظر
ہو وے تو وہ احیاء علوم الدین تصنیف امام غزالیؒ کی ملاحظہ کرے ص ۱۰۸ اگر آزاد عورت جاہل رہی تو قبل اوسکا عہد
نہوگا اگر کوئی کہے کہ تحصیل علم فرض ہے جب عورت بالغ ہو اور کلام ہمارا عورت نابالغہ میں ہے جب بالغ ہو اور وہ عورت قبل
بلوغ کے اسکل نہیں ہے تو جواب اوسکا یہ ہے کہ عورت یا مرد جب نراہن یعنی غریب بالغ کے ہوں تو واجب ہے اور پھر سیکھنا
ایمان کا اور احکام ایمان کا اور لوگنے دی پر واجب ہے تعلیم اونکی اور یہ نہیں چاہیے کہ اوسکو بے معرفت چھوڑ دے کیونکہ فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کر دیا کہ تم اپنے لڑکوں کو نماز کا جب پہنچ جاؤ میں ہر سات برس کو اور اعداد کو جب پہنچ جاؤ
دس برس کو **ف** اور نماز پڑھیں روایت کیا اس حدیث کو ابو داؤد نے عبد اللہ بن عمر بن الفاض سے اور ابو داؤد
نے شرح السنہ میں **ص** اور شیعہ عورت اور لڑکے کا اختیار باطل نہیں ہوتا وقت بلوغ کے جب تک مراضی نہ ہو یا میں **ت**
سے یعنی یہ کہیں کہ مراضی ہو اس میں بلاشبہ سے یعنی ایسا فعل کریں کہ جس سے اونکی رضا معلوم ہو وے مثلا بوسے
یا لمس کرے کوئی کہ سیکھنا لڑکا کا مرد ہوے اور عورت قبول کرے اور اس طرح اختیار باطل نہیں ہوتا اگر جبر سے ہو
مجلس سے چوب لڑکا لڑکی بالغ ہو وین اور وہ مراضی ہوں تو نکاح کے فسخ کرنے کے واسطے قاضی شرط ہے **ف** یعنی لڑکا
غیر قاضی کے فسخ نہیں پہنچتا اس واسطے کہ اس میں ضرر ہی مرد کا اور لازم کر دینا ضرر کا کسی پر بدون قضاے قاضی کے
مکن نہیں ہے **ص** اور جو لڑکی آزاد ہو تو اوسکے نکاح فسخ کرنے کے لیے قاضی شرط نہیں **ف** اس واسطے کہ وہ لڑکی
اپنے تین دوسرے کی زیادتی ملک سے بجاتی ہے اور اس میں کہ قضاے قاضی شرط نہیں اور زیادتی ملک شوہر کو ہے کیونکہ
جب وہ لڑکی آزاد نہیں تھی تو خداوند اسکا مالک و مطلق کا تھا کیونکہ لڑکی کے دو مطلق سے زیادہ نہیں ہوتے اور
جب آزاد ہوئی تو خداوند اسکا مالک و مطلق کا ہوتا ہے اور نہ زیادتی ملک ہے **ص** اور اگر لڑکا یا لڑکی کوئی انہیں سے
قبل قاضی کے فسخ کرنے کے مرگئی تو دوسرا لڑکا و لڑکی ہوگا برابر ہے کہ بالغ ہوں یا نہ ہوں **ف** یعنی اگر قبل بلوغ

مثلاً فروغ میں بیٹا مقدم ہو جوتے پر اور پوتا پر دستے پر اور پردا پوتے کے پوتے پر اور اصول میں باپ مقدم ہو اور پسر اور داماد اور بھائیوں میں بھائی مقدم ہو نتیجے پر اور محتاجا اسکے بیٹے پر اور اسکا بیٹا اسکے پوتے پر اور چچا کو چچا مقدم ہو اسکے بیٹے پر اور بیٹا اسکے پوتے پر اسی طرح ہر قیاس کر لینا چاہیے **ص** بھرتیج ہونے کی ساتھ قوت قرابت کے یعنی یعنی مقدم ہوگا علاقائی ہر **ف** تو بھائی حقیقی یعنی یعنی مقدم ہوگا بھائی علاقائی پر اور یعنی کہتے ہیں حقیقی بھائی کو اور علاقائی اس بھائی کو کہتے ہیں کہ اپنے باپ کا بیٹا ہو مگر اپنی ماں سے **نہو ص** اور کافر کی لائت مسلمان کو نہیں اور نہ مسلمان کی ولایت کافر کو اگرچہ کافر اسکا عصب ہو **ف** دلیل دوسرے مسئلے کی اور بگڑی ہو دلیل اس بات کی کہ مسلمان کو ولایت کافر کی نہیں یہ ہے کہ ولایت سبب ہی میراث کا اور مسلم کو میراث کافر کی نہ پہنچتی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نوارث ہوگا مسلمان کافر کا اور نہ کافر مسلمان کا روایت کیا اسکو بخاری مسلم اور اصحاب سنن نے اسامہ بن زید سے اور یہی حدیث دلیل دونوں مسئلوں کی ہو سکتی ہے اور کافر کافر کی ولایت کرے گا کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ مِّنْ بَعْضٍ کافر ہونے بعض ان کے ولی ہیں بعض کے اور اس میں فرق نہیں کہ ایک نصرانی ہو اور دوسرا یہودی کیونکہ کفر ملت احمد ہے اور وہ جو حدیث میں آیا کہ لَا تَوَارِثُ أَهْلُ الْمِلَّةَيْنِ شقی راہ احمد والنسائی والبوداد و ابن ماجہ والدارقطنی یعنی نہیں وارث ہونگے دو ملت والے متفرق کچھ ہمارے منافی نہیں ہیں اس واسطے کہ ملتین سے مراد اس جگہ کفر و اسلام ہیں **ص** پھر ان سب کے مان پھر صاحب حم **ف** صاحب حم وہ شخص ہے کہ زنا اسکا کوئی حصہ کتاب لحد یا حدیث یا اجاع سے مقرر ہے اور نہ عصبہ ہی عصبہ نواسے اور پوتوں کے بیٹے اور نانا اور پر نانا اور بھانجا اور ماموں وغیرہم **ص** قریب بعد قریب کے **ف** یعنی جو قریب ہوگا اسکو ترجیح ہوگی عصبہ پر مثلاً نواسا مقدم ہو خواہ اسے کس بیٹے پر اور نانا نانا کے بیٹے پر اور اسی طرح **ص** پھر مولا المولات اور وہ شخص ہے کہ دوسرے کے ساتھ عہد کیا ہے کہ اگر مجھے جنایت ہو تو تو دیت دے گا اگر میں ہوں تو تو وارث ہوگا **ف** صورت اس کی یہ ہے کہ ایک شخص مجبور النسب لکھا دوسرے سے کہ جب میں مرد نکاتوں میر وارث ہوگا اور تو میری دیت دے گا جب میں جنایت کر دے گا تو یہ کہنے والا اسکا مولا المولات ہو نواسا اسکو اس شخص کا حصہ ہو نہ بھائی جب اسکا اور کوئی قریب نہ ہوگا اور وجہ اس کی یہ ہے کہ ولایت سبب ہی میراث کا اور مولا المولات کو میراث پہنچتی ہے **ص** پھر وہ قاضی کہ اسکے کتب میں یہ لکھا گیا ہے کہ اسکو ولایت نہ پہنچے گی **ف** یعنی وہ مکتوب کا دواؤ بادشاہ سے ملا ہر وقت ملنے عہد تھا کہ اور اس میں اشارہ ہر طرف اس بات کے کہ قاضی کو کچھ ولایت اصلی نہیں بلکہ سبب اسکے کہ وہ نائب بادشاہ کا ہے تو جب نائب بادشاہ کو ولایت ہے تو بادشاہ کو بطریق اولیٰ ہوگی اور ایسا ہی ہے اپنے کہ وقت نہونے اولیاء کے ولایت الملوک پر اور دلیل لائے ہیں اوپر صاحب ہایہ ساتھ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اَلْمُلْكُ اَنْ تَمْنَىٰ لَكَ وَلِيٌّ لَّكَ عِنْدَ بَدِيعِ الْوَلَدِ ہاں اسکا جسکا کوئی ولی نہیں روایت کیا اس حدیث کو احمد اور ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ اور ارمی نے حضرت عائشہ سے اور اوپر یہ حدیث گندھکی اور دوسرے یکہ وقت چرنے کے در صورت نہونے کسی وارث قریب کے مال ہریت لال میں جاتا ہے تو حالت حیات میں بھی در صورت نہونے کسی

فصل نکاح فضولی اور وکالت نکاح میں

نکاح فضولی موقوف ہو اور پر اجازت اوس شخص کے جس طرف سے وہ فضولی ہو یعنی اگر کسی شخص نے کسی مرد یا عورت کا بے اذن اوس کے نکاح کر دیا نکاح جائز ہو اور موقوف رہیگا اونکی اجازت پر **ف** اگر اجازت دینگے تو نکاح صحیح ہو جائیگا ورنہ نہ اور جاننا چاہیے کہ جو شخص اپنے ساتھ نکاح کرے وہ شرع میں اسل کہلاتا ہو اور جو کسی دوسرے کا نکاح کر اوسے پس اگر اوس کے اذن سے نکاح کرنا ہو تو وہ وکیل کہلاتا ہو اور اگر بغیر اذن کے نکاح کرنا ہو پس اگر اون دونوں میں وہ قربت ہو جو کہ ولایت نکاح میں معتبر ہو تو وہ وکیل کہلاتا ہو ورنہ وہ فضولی ہو **ص** اور اسی طرح اگر مرد اور عورت دونوں کا دو فضولیوں نے نکاح کر دیا بغیر اونکے اذن کے تو نکاح جائز ہوگا اور موقوف رہیگا اونکے اذن پر **ف** تو اگر دونوں نے اذن دیا تو نکاح صحیح ہو اور اگر دونوں یا ایک نے انکار کیا تو نکاح باطل ہو **ص** اور مالک ہو جاتا ہو ایک شخص جو فضولی نہ ہو کسی طرف سے دونوں جانب نکاح کا یعنی بجا قبول کا اور اون دونوں کی زبان سے کہنے کی حاجت نہیں ہوتی تو جب ایک شخص وکیل ہو امر اور عورت کی طرف سے اور کہا اوسنے کہ نکاح کر دیا میں نے اوس عورت کا اوس مرد سے کافی ہو **ف** یعنی پھر یہ کہنا ضرور نہیں کہ قبول کیا میں نے **ص** اور اسکی کئی مشین ہیں اول یہ کہ اسل اور ولی دونوں ہو جیسا کہ چچا کا بیٹا نکاح کرے اپنے چچا کی بیٹی کا جو نابالغ ہو اپنے ساتھ **ف** تو چچا کا بیٹا اصیل بھی ہو یعنی اپنا نکاح کر رہا ہو ولی بھی ہو اپنے چچا کی بیٹی کا **ص** دوسرے یہ کہ اسل اور وکیل دونوں ہو جیسا کہ کسی عورت نے ایک شخص کو وکیل کیا کہ وہ اوس عورت کو اپنے ساتھ نکاح کرے **ف** یہ کہ دونوں طرف سے ولی ہو **ف** جیسا کہ اپنی دختر کا یا لڑکے کا نکاح اپنے بھتیجے یا بھتیجی سے کرے **ص** چوتھے یہ کہ دونوں طرف سے وکیل ہو **ف** جیسے ایک عورت ایک شخص کو اپنے نکاح کے واسطے وکیل کرے اور کوئی مرد بھی اوسیکو اپنے نکاح کے واسطے وکیل کرے **ص** پانچویں یہ کہ ایک طرف سے ولی اور دوسری طرف سے وکیل ہو **ف** جیسے ایک شخص کو کسی مرد نے وکیل کیا اپنے نکاح کا اور اوسنے اپنے چچا کی بیٹی کا جو نابالغ ہو اوس شخص سے نکاح کر دیا **ص** اور جائز نہیں کہ ایک شخص مالک ہو جاوے دونوں طرف کو نکاح کے یعنی ایجا قبول ہو اور وہ فضولی ہو جیسے کہ اسل اور فضولی ہو **ف** جیسا کہ کئے نکاح کیا میں نے فلاں عورت سے گواہ رہو تم اور اوس عورت کو خبر پونہچی اور اوسنے اجازت دی تو نکاح باطل ہو **ص** یا ولی ہو ایک طرف سے اور فضولی ہو دوسری طرف سے **ف** مثلاً یوں کہ کہ نکاح کیا میں نے اپنے چچا کی بیٹی کا فلاں سے اور اوس فلاں کو خبر پونہچی اور اوسنے اجازت دی تب بھی نکاح باطل ہو **ص** یا ایک طرف سے وکیل ہو اور دوسری طرف سے فضولی ہو **ف** مثلاً یہ وکیل کیا عمر کو کہ میرا نکاح کر دے اور اوسنے گواہوں کے سامنے کہا گواہ رہو نکاح کر دیا میں نے زید کا فلاں عورت سے اور جب اوس عورت کو خبر پونہچی تو اوسنے اجازت دی تب بھی نکاح باطل ہو **ص** یا دونوں طرف سے فضولی ہو **ف** مثلاً یوں کہ کہ نکاح کر دیا میں نے فلاں مرد کا فلاں عورت سے گواہوں کے سامنے اور وہ دونوں شخص غائب ہیں اور پھر اون دونوں نے اجازت دی تب بھی نکاح باطل ہو **ص** اگر کسی نے ایک شخص کو وکیل کیا

کہ تو میرا نکاح کر دے کسی عورت سے اور اسے اسکا نکاح کر دیا کسی شخص کی لونڈی سے صحیح ہوا کیونکہ اس نے مطلق عورت کہا تھا مخروہ کی قید نہیں لگائی تھی ص اور باپ کو اور داد کو وقت نہونے باپ کے درست ہی نکاح کر دینا چاہئے ولدنا بالغ کا اگر کی ہو یا اگر کا ساتھ غضب فاحش کے مہر میں ف یعنی اسکا مثل مثل ہزار درہم ہو اور باپ اور داد نے نکاح کر دیا اسکا پان چار روپیہ برص اور غیر کفو سے تو اب اون دونوں کو بعد بلوغ کے اختیار فسخ کا نہیں اور اگر سوا مان باپ کے اور سینی نکاح کیا ہو تو اوکو پہنچتا ہے کہ بعد بلوغ کے فسخ کریں اور اگر کسی شخص نے حکم کیا کسی کو کہ میرے واسطے ایک رت نکاح میں لادے اور اسے نکاح کیا اسکا دو عورتوں سے ایک ہی عقد میں دو عورتوں سے جائز نہیں اور اگر نکاح کیا دو عورتوں سے ساتھ دو عقدوں کے تو اول عقد درست ہو اور دوسرا نادرست

باب مہر کے بیان میں

اقل مہر کدس درہم ہیں ہمارے نزدیک اور امام شافعیؒ کے نزدیک جو چیز قیمت دار ہو وہ صالح مہر کی ہے برابر جو قیمت اسکی دس درہم ہوں یا زیادہ یا کم ف کہا صاحب ہدایہ نے دلیل ہماری قول ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نہیں ہے مہر کم دس درہم سے اور یہ حدیث اوپر گزری روایت کیا اسکو دارقطنی اور بیہقی نے جابر سے کہا ابن ابی حوزی نے روایت کیا ہے اس حدیث کو کتنے طریقوں سے اور مدار اس حدیث کا بشر بن عبد بن محمد کہا احمد بن حنبل نے بشر کچھ نہیں احادیث اسکی موضوع ہیں کذب ہیں اور وہ بناتا ہے حدیث کو اور کہا دارقطنی نے کاذب ہے اور کہا ابن حسان نے روایت کرتا ہے موضوعات کو ثقلت سے کہا شیخ ابن الہمام نے اس حدیث کا ایک شاہد ہے کہ قوی کرتا ہے اسکو وہ جو روایت کیا گیا ہے حضرت علیؓ سے موقوفاً نہیں قطع کیا جاوے گا ہاتھ کم ہیں دس درہم سے اور نہوگا مہر کم دس درہم سے روایت کیا اسکو دارقطنی نے سنن میں اور بیہقی نے اور کہا محمد نے موطا میں کہ پونچھاکو یہ حضرت علیؓ اور عبد اللہ بن عمر اور عامر اور ابراہیم رضی اللہ عنہم سے اور روایت کیا اسکو اپنے اسناد سے شرح میں اسکی طحاوی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور حدیث علیؓ میں داود از دی ہے روایت کی اس نے شعی سے اس نے حضرت علیؓ سے کہا ابی بن معین نے داود حدیث اسکی کچھ نہیں اور شعبی نے نہیں سنا ہے حضرت علیؓ سے اور بعض طریقوں میں اس کے غیاث بن ابراہیم ہی کہا احمد اور بخاری اور دارقطنی نے غیاث بن ابراہیم متروک ہے اور کہا ابی نے کذاب ہے اور کہا ابن حبان نے وضع کرتا ہے احادیث کو اور روایت کیا ہے فی حضرت علیؓ سے کہ کہا انھوں نے اقل درجہ اسکا کہ حلال ہو جاوے اس سے عورت دس درہم ہیں اور روایت کیا اسکو ابن عبد البر نے اور روایت کیا حدیث جابر کو بیہقی نے سنن کبیر میں بہت طریقوں سے اور طحاوی نے کہ جب بہت طریقے ضعیف ہوتے ہیں تو حدیث حسن ہو جاتی ہے یا وجود اسکے کہ مؤید ہوں اسکے آثار صحابہ و تابعین اور امام مالک کے نزدیک اقل درجہ مہر کا پانچ درہم ہیں اور یہ بھی مروی ہے حضرت علیؓ سے لیکن اسناد میں اسکی حسن بن دینار متروک ہے اور کذاب کہا اسکو ابو حاتم نے اور امام شافعیؒ کی دلیلین بہت ہیں صحاح میں مذکور ہیں ان میں سے ہے قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا واسطے سہل بن سعد کے تلاش کرو اگرچہ انکو ٹھی ہو لو ہے کی بھر نکاح کیا اسکا بدلے

فما

داود از دی

غیاث بن ابراہیم

غیاث بن ابراہیم

تعلیم قرآن کے اخراج کیا اور سکا بخاری مسلم نے اور جواب اوسکا یہ ہے کہ یہ خصائص میں سے تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جیسا کہ روایت کیا سعید بن منصور نے ابو النعمان از دی سے کہ نکاح کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کا اور ہر ایک صورت قرآن کے اور فرمایا کہ ہوگا پھر یہ ہر یک کے واسطے بعد تیرے اور تفصیل کتب مبسوط میں ہے

ص اور اگر دس درہم سے کم مہر ماندا تو دس درہم دینا پڑینگے ف اس واسطے کہ وہ عورت راضی ہو گئی جس کو کم مہر لیکن حکم شرع کا کافی ہو سکے تو لازم آوے گا اقل درجہ مہر کا اور وہ دس درہم ہیں ص اور اگر دس درہم معین کیے یا دس سے زیادہ تو جتنا معین کیا اوٹنا دینا پڑے گا صحبت کرنے سے خواہ خاوند جور و ایک کے جاننے سے ف یعنی اگر کوئی خاوند یا جو زمین سے مر گیا تو جتنا مہر معین ہے وہ لازم ہوگا کیونکہ فرمایا ابن مسعود رضی اللہ عنہ اوس شخص میں کہ نکاح کیا اوسنے ایک عورت سے اور وہ مر گیا بغیر وطی کے اور اوسکا مہر نہیں معین کیا کہ اوسکو مہر بیکامل اور عورت عدت ہو اور اوسکو میراث بھی ہو کہا معتل بن سنان کہ سنائیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہاں ہی حکم فرمایا تھا برفوع بیٹی واشق میں روایت کیا اوسکو ابو داؤد وغیرہ نے اور روایت کیا امام مالک نے موسطامین عبد العبد بن عمر سے کہ نہیں ہے ہر واسطے اوسکے اور یہی حکم کیا زید بن ثابت نے اور ہمارے واسطے حدیث مرفوع ہے معتل بن سنان کی کیونکہ جب مہر معین نہوا اور دلایا گیا تو جب معین ہوگا تو بطریق اولی دلایا جاویگا خاص اور اگر طلاق سے دو قبل وطی کے یا خلوت صحیح کی تو نصف مہر لازم آتا ہے ف کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَإِنْ طَلَقْتُمْ نَحْوَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُ هُنَّ وَقَدْ كَفَرْتُمْ لَكُمْ فِي ذُنُوبِهِمْ فَاصْفُوا مَا كَفَرْتُمْ بِهِنَّ إِنْ طَلَقْتُمْ عَنْهُمْ مَتَى كُنْتُمْ يَوْمَ تَعْلَمُونَ عورتوں کو قبل اس بات کے کہ مس کرو تم ان سے یعنی جماع کرو اور تم مقرر کر چکے تھے اونکے واسطے کچھ حصہ تو واجب ہے تم پر نصف اوسکا جو مقرر کیا تھا تنصص اوس پر نکاح بغیر ذکر کرنے مہر کے ف اور دلیل اسکی وہی حدیث معتل بن سنان ہے اور اثر ابن مسعود کا ص اور اگر نکاح کیا اس شرط سے کہ مہر نہیں ہے یا بدلے میں شراب کے یا بدلے میں سوکے یا آگ کے شے سے اور اوس طرف اشارہ کیا اور وہ شراب نکلا یا آگ غلام سے اور اوسکی طرف اشارہ کیا اور وہ آزاد نکلا یا آگ کے بدلے اور اوسکی خدمت کرے یا کسی بیٹی یا بہن سے اس بات پر کہ وہ بھی اوس سے اپنی بیٹی یا بہن نکاح کر دیوے توان سب عورتوں میں نکاح صحیح ہوا اور مہر مثل لازم آوے گا وقت وطی کے یا خلوت صحیح کے یا موت کے ف لیکن اول صورت ہم واسطے کہ نکاح نام کر اوس عقد کا جس سے اتصال اور انضمام ہو تو وہ فقط جور و خاوند سے درست ہو جائیگا اور اسکی شرط سا قطہ ہو جائیگی اور دوسری صورت میں اوس واسطے کہ شراب اور سورہارے نزدیک مال نہیں ہے تو گویا ایسا ہو کہ نکاح کیا بغیر ذکر مہر کے اور اسی طرح چوتھی اور پانچویں صورت میں غلام یا سرکہ مال تھا لیکن وہ آزاد نکلا اور سرکہ شراب نکلا اور شراب اور جو شخص آزاد ہووے مال نہیں ہے اور چھٹی صورت میں باسواسطے کہ وہ کپڑا اور ربانو مجول ہے تو نزاع پڑے گی تب مہر مثل لازم آوے گا اور ساتویں صورت میں باسواسطے کہ تعلیم قرآن کچھ مال نہیں ہے کیونکہ اس پر اجرت لینا جائز نہیں جیسا کہ لگے آتا ہے اور آٹھویں صورت میں باس لیے کہ خاوند مالک ہے زوجہ کا اور خدمت متقاضی ہے ملکیت کی

اور اون دونوں میں تناقض ہی تو ہر لازم آگیا اور لیکن جوین صورت میں تو دونوں معتقدان میں لیکن اس سے مراد وہاں
 جو صلاحیت مالیت کی نہیں رکھتا تو ہر مثل لازم آگیا جیسے شراب یا سو کو ہر کر دیا اور یہ بھی مستحکم کہانا ہی اور منع کیا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے روایت کیا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 نکاح شغار سے اور شغار یہ ہے کہ نکاح کر کے کوئی اپنی بیٹی کا کسی سے اس بات پر کہ وہ بھی اس سے اپنی بیٹی کا نکاح کر دے
 اور کچھ ہر مقرر نہوا خراج کیا اسکا بخاری مسلم نے اور امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک تعلیم کو ہر باندھنا جائز ہے اور یہ
 اختلاف بیٹی کی بات پر کہ اجرت لینا قرآن کی تعلیم پر جائز ہے یا نہیں تو جن لوگوں کے نزدیک جائز ہے اس کے نزدیک اسکو بھی
 مقرر کرنا درست ہے اور جسکے نزدیک اجرت لینا تعلیم قرآن پر جائز نہیں اس کے نزدیک ہر بھی باندھنا اسکا درست نہیں اور
 امام شافعی اس باب میں دلیل لاتے ہیں حدیث سہل بن سعد سے کہ نکاح کر دیا تھا آپ نے اور چکا ایک سورت پر قرآن سے
 اخراج کیا اور نکاح بخاری مسلم نے اور جواب اسکا یہی ہے جو روایت کیا سعید بن منصور نے کہ یہ خصوصیات میں سے تھا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور روایت کیا ابن ابی حوزی نے کچھول سے تحقیق کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کیا
 ایک مہو کا تعلیم قرآن پر اور کہتے تھے کچھول کہ یہ خصائص میں سے تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احادیث کیسے واسطے ہے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ امر جائز نہیں اور ذکر کیا لیا وہی نے لیت سے کہ نہیں جائز ہے یہ کیسکو بعد رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم کے اور دلیل ہماری وہ ہے جو روایت کیا احمد اور ابو داؤد نے عبادہ بن صامت سے کہ فرمایا اور کور رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم نے جب لے لی تھی انھوں نے ایک کمان اسکا بٹھ سے اس بات پر کہ انکو قرآن سکھایا تھا کہ اگر خوش آئے تھو
 کہ طوق پہنایا جاوے آگ کا تولے اسکو اور اسکی اسناد میں بغیر و ضعیف ہے اور روایت کیا ابن ابی حوزی نے ابی بن کعب
 سے کہ سکھایا مینے ایک شخص کو قرآن اور اس سے ہدیہ بھیجا میرے لیے ایک کمان سو ذکر کیا مینے یہ رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم سے سوز فرمایا آپ نے اگر لیا تو اسکو لو بگا ایک کمان آگ کی اور روایت کیا طبرانی نے عبد الرحمن بن سہل انصاری
 سے کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے پڑھو قرآن کو اور نہ غلو کرو اس میں اور نہ باز رہو اس سے
 اور نہ کھاؤ اس کے بدلے اور نہ غور کرو اس سے اور فرمایا عثمان بن ابی العاص سے کہ لے تو ایسے مؤذن کو جو نہ کیوں
 اذان پر بدلے روایت کیا ابو سکوا احمد بن مطرف بن عبد اللہ سے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے نو ارحل لکم مکات و آراء ذالک
 ان تبغوا یا مقلدکم اولیہ یعنی طلال کی گئیں سو او ان کے تمہارے لیے عورتیں یہ کہ طلب کرو تم انکو اپنے مالوں سے
 یعنی نکاح کر لو یا خرید لو اور دلیل ہر مثل واجب ہونے کی یہ ہے کہ حکم کیا عبد اللہ بن مسعود نے ہر مثل کا اس عورت میں
 کہ خاوند کو کام کر گیا ہو اور اسکا ہر مقرر نہوا ہو اور شہادت معتدل بن سنان کی کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بروع
 بنت واشق میں ایسا ہی اخراج کیا اسکا احمد اور اصحاب سنن نے اور صحیح کیا اسکو ترمذی اور ایک جماعت ابی ہریرہ
 نے صا وروت سے مراد یہ ہے کہ کوئی خاوند یا بیوی سے مر جاوے اور اگر ان صورتوں میں طلاق دے دیا مثل
 خلوت صحیحہ کے تو متلازم آگیا کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ لا جناح علیکم ان طلقتم النساء ما لم
 تمسوهن او تفرضوا لهن فريضة و میتعوهن علی المؤمنین قدرۃ و علی المؤمنین قدرۃ

یعنی ہنسی گناہ ہو تب اگر طلاق دو تم عورتوں کو جب تک نہ جماع کرواؤ نہ یا نہ قصد کرو کوئی حصہ اس کے واسطے اور متعدد اونکو غنمی پڑھاؤ اسکی مقدار اور غنم پر ہر اوسکے لائق ص اس مقدار کا کہ زائد نہ ہو نصف مہر مثل پر اور کم نہ ہو پانچ درہم سے **ف** اور یہی قول ہو کر خنی کا اور یہ متعہ واجب ہو ہر اوسے نزدیک اور امام مالک کے نزدیک مستحب ہو اور آیت کلام اللہ کی اور یہ خیرت ہو **ص** اور وہ تین کی طرح ہیں پیرا بن اور خارف یعنی اوڑھنی جس سے وہ اپنا سر چھپاوے **ص** اور چادریں جس سے تمام بدن چھپاوے **ص** اور سچ یہ ہو کہ اعتبار خاوند کے حال کا ہو کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُضْتِقِ قَدْرُهُ اور نزدیک کر خنی کے عورت کا حال مستحب ہو **ف** یعنی عورت کی لیاقت کے موافق اوسکو متعہ دیا جائیگا اور صحیح قول ہمارا یہی کیونکہ دینے والا خاوند ہی ہو سکتا استطاعت اور لیاقت معتبر ہوگی جیسا کہ نفقہ کے باب میں ہو کہا شیخ ابن الہمام نے کہ یہ اندازہ مروی ہو حضرت عائشہ اور ابن عباس اور سعید بن المسیب اور عطاء و شعبی سے **ص** اور اگر نکاح کیا غلام نے ایسی کچھ خدمت کرے جو عورت کی تو خدمت واجب ہوگی **ف** اس واسطے کہ غلام موضوع ہو واسطے خدمت کے اور خدمت غلام کی عوض مال کے ہوتی ہو **ص** اور اگر نکاح کیا عورت مفوضہ سے یعنی اوس عورت سے جس نے نکاح کیا اپنا بغیر ذکر مہر کے یا اس بات پر کہ اوسکو مہر نہیں **ف** خواہ وہ عورت مفوضہ ہو یعنی اوس نے اپنے تئیں آپ خاوند کو تفویض کیا ہو یا نہیں ہو یعنی ولی نے اوسکو خاوند کے سپرد کیا ہو **ص** اور پھر دونوں کسی مقدار مہر پر راضی ہو گئے تو بعد و طی کے یا موت کے یہی مقدار لازم آوے گا اور اگر طلاق دے دیا اوسکو قبل و طی کے تو مستعلازم آوے گا اور امام ابو یوسف اور شافعی کے نزدیک نصف اس مقدار کا **ف** یعنی جس مقدار پر وہ دونوں راضی ہو گئے ہیں **ص** لازم آوے گا **ف** اور دلیل ہماری دو ہی آیت ہے **ص** اگر خاوند نے مہر معین پر کچھ بڑھا دیا خاوند کے ذمے پر واجب ہوگا تو اگر طلاق دے دیا قبل و طی کے زیادتی ساقط ہو جائیگی **ف** اس واسطے کہ زیادتی اوسنے بسبب اشتیاق و طی کے کی تھی تو جب قصد فوت ہوا یہ زیادتی بھی جاوے گی اور صورت مسئلہ کی یہ ہو کہ کسی نے نکاح کیا ایک عورت سے اور مہر اوسکے دس درہم ٹھہرے اور پانچ درہم اس نے اپنی طرف سے بڑھا دیے اور پھر اوسکو قبل و طی کے طلاق دے دیا تو پانچ درہم لازم آوے گئے نہ ساڑھے سات **ص** عورت کو جائز ہو کہ بعض مہر بادل مہر کے ذمے سے ساقط کر دے **ف** کیونکہ مہر جو عورت کا ہے اور خدکار کو پہونچتا ہو کہ حق اپنا ساقط کر دے **ص** یا اوس زیادتی کو جو مرد نے بڑھا دیا تھا اپنی طرف سے **ف** مثلاً اسی صورت میں پانچ درہم چھوڑ دے **ص** اور خلوت مرد کی ساتھ عورت کے بغیر مانع حسی کے جیسے مرض کہ مانع ہو و طی سے اور مانع شرعی کے جیسے روزہ رمضان کا یا احرام حج فرض یا نفل کا اور مانع طبعی کے جیسے حیض اور نفاس طبعیت کو وہ جانتی ہو جماع کرنے کو حالت حیض اور نفاس میں اور اگر یہ مانع شرعی ہی بیان موجود ہو **ف** اور عقل اعتدالی کا ہو **فَاعْزَلْ لِّلنِّسَاءِ فِی الْحَيْضِ وَلَا تَفْرُقُوْا بَيْنَهُنَّ حَتّٰی يَطْفُرْنَ** یعنی جدا ہو عورتوں سے حیض میں اور نہ قریب جو اوس نے یہاں تک کہ پاک ہو جاوے اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو شخص جماع کرے حالت حیض سے یا کسی عورت سے اوسکی ڈبر میں یا کسی کا ہن سے خبر ہو چکے اوسکی تصدیق کی تو اوس نے انکار کیا اوس چیز کا

جو نازل ہوا محمد پر اخراج کیا اوسکا ترمذی اور ابن ماجہ اور دارمی نے ابی ہریرہ سے ص ثابت کر دیتی ہے مہر کوف
اور اسی کا نام غلوٹ صحیح ہے اور امام شافعی کے نزدیک مہر دون جماع کے مستقر نہیں ہوتا ہے اور دلیل ہماری اجماع صحابہ کا
اور پاس بات کے کہ غلوٹ موجب ہے مہر کو حکایت کیا اس اجماع کو طحاوی نے اور کما ابن المنذر نے یہی قول ہے عمر اور علی اور
زید بن ثابت اور عبداللہ بن عمر اور جابر اور معاذ بن جبل اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہم کا اور روایت کیا دارقطنی نے محمد
بن عبدالرحمن بن ثوبان سے مرسل کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے کھولا رخا عورت کا اور نظر
اوس سے تو واجب ہوا مہر خواہ دخول کرے یا کرے اور اسناد میں اوسکی اگرچہ ابن اسیر سے ضعیف کیا اوسکو محمد بن
لیکن کہا ابن الجوری نے کہ روایت کیا اوس سے علی نے اور بھی روایت کیا اوس سے اصحاب سنن نے اور بھی
اخراج کیا اوسکا ابو داؤد نے مراسیل میں ابن ثوبان سے اور رجال اوسکے ثقہ ہیں اور مرسل ہمارے نزدیک حجت
اور روایت کیا بیہقی نے عمر اور علی رضی اللہ عنہما سے تحقیق کہ اون دونوں نے فرمایا کہ جب بند ہو جاوے دروازہ اور
چھوٹ جاوے پردہ تو عورت کو مہر ہو اور اوسپر عدت ہے اور اسناد اسکا منقطع ہے اور موطا میں ہے مالک عن
یحیی بن سعید عن سعید بن المسیب ان عمر بن الخطاب قضی فی المرأة اذا نزلت وجعل الرجل اثمہ اذا
اخرجت الشئ فقد وجب علیہ الصداق یعنی جب چھوٹ جاوے پردے تو تحقیق کہ واجب ہوا مہر پر مہر اور
کیا عبدالرزاق نے مصنف میں ابو ہریرہ سے یہی قول عمر رضی اللہ عنہ کا اور کہا امام محمد بن الحسن نے موطا میں انا مالک
انا ابن شہاب عن زید بن ثابت قال اذا دخل الرجل المرأة او اخرجت الشئ فقد وجب الصداق
قال بل هذا ناخذ وهو قول ابی حنیفہ والعامۃ من فقہائنا یعنی کہا زید بن ثابت نے کہ جب جاوے مرد
عورت پاس اور چھوٹ جاوے پردے تو تحقیق کہ واجب ہوا مہر اور روایت کیا دارقطنی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا
آپ نے جب بند ہو جاوے دروازہ اور چھوٹ جاوے پردہ اور دیکھے عورت کو تو واجب ہوا مہر پر مہر اور روایت کیا
ابو صبیہ نے کتاب النکاح میں زہراہ بن ہونی کی روایت سے کہ کہا انھوں نے حکم کیا خلفاء راشدین مہر میں نے
کہ جسوقت بند ہو جاوے دروازہ اور چھوٹ جاوے پردہ تو تحقیق کہ واجب ہوا مہر اور عدت اور امام شافعی کے مذہب کے
موافق بھی روایت ہے ابن مسعود اور ابن عباس سے لیکن صحیح نہیں اور روایت کیا بیہقی نے شعبی سے انھوں نے ابن مسعود
کہ جو شخص غلوٹ کرے عورت سے اور وطی کرے تو اوس عورت کو آدمہ مہر ہو اور یہ منقطع ہے شعبی نے نہیں سنا ابن مسعود
سے اور روایت کیا شافعی نے ابن عباس سے منقطع ہے اور اسناد اوسکا ضعیف ہے اور اخراج کیا اوسکا ابن ابی شیبہ
بیہقی نے بھی اوطریق سے لیکن صحیح روایتیں صحابہ سے ہمارے مذہب پر ہیں اور مہر اور غلوٹ سے یہ بھی کہنا اور
عورت دونوں ایسے مکان میں جمع ہو جاوے کہ کوئی حائل نہ ہو اور بغیر اونکے اذن کے اونپر کوئی طلع نہ ہو سکے یا سب
اندھیرے اور تاریکی کے کوئی اونپر طلاع نہ پاوے اور خاوند جانتا ہو کہ یہ میری عورت ہے اگرچہ خاوند محبوب یا عتبن
یا خصی ہو ورنہ محبوب اوس مرد کو کہتے ہیں کہ جسکے آلت اور خصیتیں کٹے ہوں اور عین وہ جو عورت پر قدرت
نرکتا ہو ورنہ اور خصی وہ جسکے خصیہ نکال لیے ہوں ص بار و زہار مہر قضا کا اصح مذہب میں اور ایک روایت

عورت نے خاوند کو بخش دیا **ف** یعنی جو مرد نے اسباب عورت کو دیا تھا وہی بعینہ عورت نے خاوند کو بخش دیا
وہ عورت پر کچھ نہیں ملا اور وہ بیون میں یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ بعینہ وہی روپیہ میں جو خاوند نے عورت کو دیے تھے
ص اگر کسی شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا ہزار درہم پر اس شرط سے کہ اس کو شہر سے نہ لے جائے گا یا اس پر وہی
عورت نہ لے جائے گا شرط کی ایک بات کی کہ اگر شہر سے نہ لے جائے تو ہزار درہم میں اور اگر لے جائے تو وہ ہزار درہم اور پھر
عہد پناہ پر کیا یعنی اس کو شہر سے نہ نکالا اور اس پر وہی عورت سے نکاح نہ کیا اور اسی طرح تیسری صورت میں بھی
اس کو شہر سے نہ نکالا تو خاوند پر ہر کے ایک ہی ہزار درہم اور آؤینگے تو اگر اول صورت میں اس کو شہر سے نکالا تو وہی
صورت میں کسی عورت سے نکاح کیا تو ہر مثل لازم آؤیگا اتفاقاً اور اگر تیسری صورت میں اس کو شہر سے نکالا تو لازم تھا
کے نزدیک ہر مثل لازم آؤیگا مگر ایک ہزار سے کم نہ لے جاسکتا اور دو ہزار سے زیادہ نہ ہوگا یعنی اگر ہر مثل اس کا ایک ہزار سے
کم ہی تو ہزار دیے جاویں گے اور اس سے کم نہ ہوگا اور اگر ہر مثل اس کا دو ہزار سے زائد ہی تو دو ہزار دینا پڑے گا اس
زیادہ نہ ہوگا اور اگر ہر مثل اس کا ہزار سے زائد ہی لیکن دو ہزار سے کم ہی یا دو ہزار ہی تو ہفتا ہی اوٹلا دینا پڑے گا
ص اور نزدیک صاحبین کے دو ہزار لازم آؤینگے اور امام زفر کے نزدیک دونوں صورت میں ہر مثل لازم آؤیگا
اور اگر نکاح کیا عورت سے اس غلام پر یا اس غلام پر **ف** مطلب یہ ہے کہ دو غلاموں میں سے کسی کو عین کیا
اور کہ اس غلام پر یا اس غلام پر **ص** اور انہیں سے ایک کم قیمت اور دوسرا بھاری قیمت نکالا تو اگر ہر مثل اس کا
کم قیمت سے بھی کم ہی تو اس کو کم قیمت غلام ملے گا اور اگر اس کا ہر مثل بھاری قیمت سے بھی زیادہ ہی تو اس کو بھاری
قیمت غلام ملے گا اور اگر اس کا ہر مثل دونوں کے درمیان میں ہی **ف** مثلاً کم قیمت غلام کی قیمت سو روپیہ تھی
اور بھاری قیمت کے دو بھی اور اس کا ہر مثل ڈیڑھ سو روپیہ **ص** تو ہر مثل لازم آؤیگا اور اس صورت میں ڈیڑھ
روپیہ دینا پڑے گا اور صاحبین کے نزدیک ہر صورت میں اس کو کم قیمت غلام ملے گا **ص** اور اگر طلاق دے دیا
اس کو قبل طلاق کے تو سب صورتوں میں اس کو کم قیمت غلام کی نصف قیمت ملے گی **ف** اور اس صورت میں
پچاس روپیہ اس کو ملے گا **ص** اگر نکاح کیا بے میں دو غلاموں کے اور ایک انہیں سے آزاد نکالا تو عورت کے واسطے
وہی ایک غلام کی قیمت اس کی دس درہم ہوں **ف** یا زیادہ ہوں اور اگر دس درہم سے کم ہو تو چالیس کو چاہیے کہ وہ
پورے کر دے **ص** اگر نکاح میں شرط کیا کہ عورت بکر ہووے اور پھر اس کو شیبہ یا بکری مرچا دیا گیا اور اگر نکاح
میں گھوڑا یا بکری یا بکری کا **ف** ہر تین نام شہ کا ہی اور یہ قید اس واسطے لگائی ہے کہ اگر فقط کچھ ہر قرار دے اور کچھ نام
بیان کرے تو ہر مثل لازم آؤیگا جیسے کہ اوپر گذرا **ص** ہر مقرر کیا ہے کہ اس کے افریحی صفت بیان کیے ہوں یا نہ کیے ہوں
ف مکمل کر لیں اس کو کہتے ہیں جو چیزیں بیان میں نہ کیے گئے ہیں جیسے گیسو نملک عرب میں **ص**
یا موزوں یعنی جو چیز وزن ہو کے فروخت ہوتی ہے مہرباندا اور اس کی منس بیان کر دے **ف** یعنی یہ کہ وہ بکری یا بکری
یا بکری یا بکری یا بکری **ص** اور اس کا وصف بیان نہیں کیا **ف** کہ گیسو کس قسم کے اور کس قیمت کے **ص**
تو ان سب صورتوں میں جو چیز مقرر کی ہے وہ لازم آؤیگی میانہ درجے کی یا قیمت اس کی **ف** مثلاً گھوڑے کو ہر

مہر کا بیان
مہر جو ایسا ہو جس سے
مہر سے اور بیک
طلاق بائن نہ دیت
مہر ہو سب یا بیک
مہر سے جو مہر
کی نہ دیت میں ہوتا
ہو

اور اسکی صفت بیان نہیں کی تو گھوڑا اور سفید کاندہ بہت اعلیٰ اور نہ بہت خسیس دیوے یا قیمت اسکی دے دیوے
ص اور اگر گریل اور موزون میں صفت بھی بیان کر دی تو جو مقرر کیا ہو وہی لازم آویگا اور نکاح فاسد میں بغیر وہی
کچھ واجب نہیں ہوتا اگر جملوت کی ہو اس کے ساتھ اور اگر وہی کی تو ہر مثل لازم آویگا بشرطیکہ زیادہ ہو دے ہر عین
اور اگر زیادہ ہو تو ہر معین لازم آویگا اور اس عورت کے ولد کا نسب اس مرد سے ثابت ہو جاوے گا اگر وقت دخول
وضع محل تک چھ عینہ گزرے ہوں امام محمد کے نزدیک اور اسی پر فتویٰ ہے اگر اس سے کم گزرے ہوں تو نسب
ثابت نہ ہوگا **ف** اس واسطے کہ اقل مدت محل کی چھ عینہ ہوں اور اسکا بیان آگے آویگا **ص** اور امام ابو حنیفہ
اور ابو یوسف کے نزدیک مدت نسب کا اعتبار وقت نکاح سے ہوگا جیسا کہ نکاح صحیح میں **ف** تو اگر نکاح کے وقت
سے وضع محل تک چھ عینہ گزرے ہوں تو نسب ثابت ہو جاوے گا اور نہ نہیں اور ہر ایسے میں امام محمد کے قول کو اختیار
کیا ہے اور وہی صحیح ہے اور وہی قیاس کے ہر **ص** اور ہر مثل عورت کا اس کے باپ کی قوم سے اعتبار کیا جاوے گا
ف جیسے بنین اور بھوپیان اور بھوپچی کی بیٹیاں اور چچا کی بیٹیاں کیونکہ فرمایا حضرت عبداللہ بن مسعود نے
واسطے عورت کے ہر مثل اسکی عورتوں کا یعنی جو عورتیں مثل اس کے ہوں اور نکاح ہوا یا بیاہ یا بیاہ روایت کیا اسکو ترمذی
نے اور متباد اس سے باپ کے اقارب ہیں کذا فی فتح القدیر **ص** اور ہر مثل میں معتبر ہے کہ دو نون عورتیں ہوں میں اور
حسن ہیں اور مال میں اور محل میں اور دین میں اور شہر میں اور زمانے میں اور بکارت میں اور ثبات میں برابر ہوں تو اگر باپ
کی قوم سے کوئی انصفتوں کے ساتھ نہ ملا تو اور عورتیں جو غیر ہیں ان سے اعتبار کریں گے اور نہ اعتبار کیا جاوے گا ہر مثل ان
اور خالہ کے مہر سے اگر جب مان اور خالہ اس کے باپ کی قوم سے ہوں جیسے اس کے باپ کے چچا کی بیٹیاں ہوں اور اگر ولی
ضامن ہو جاوے خاوند کی طرف سے مہر کا تو درست ہے اگرچہ وہ عورت نابالغ ہو اور عورت کو اختیار ہی کہ چاہے مہر اپنا
ولی سے طلب کرے یا خاوند سے اور اگر ولی نے ادا کر دیا تو صحیح ہے اور ولی خاوند سے مہر ایسے اگر خاوند کے حکم سے ہیں
ہوا تھا اور اگر خاوند کے حکم سے ضامن نہیں ہوا تھا تو خاوند مہر اندیگا اور بیع میں حکم نہیں تو اگر باپ نے اپنے مال سے دیا
مال بیچا اور قیمت کا ضامن ہوا تو ضامن بیع ہوگا **ف** اور وہ اسکی محل کتاب میں مذکور ہے **ص** اور عورت کو بچہ یا
کہ منع کرے خاوند کو طلاق سے اگرچہ پیشتر مردے اس سے طلاق کی ہو یا طلاق کی ہو اسکی طلاق سے اور اس سے کہ خاوند اسکو اپنے ساتھ
سفر میں لجاوے جب تک مہر محل اپنا کل ہو یا بعض یا جو مہر محل میں سے بالفعل دیا جاتا ہو اس عورت کے ہر مثل سے
موافق ہو تو اس کے نہ لے ایسے اور دو نون صورتوں میں خاوند نفقہ واجب رہے گا کیونکہ عورت اپنا حق طلب کرتی ہے اور
کچھ ظلم نہیں کرتی کہ خاوند نفقہ نہ دے **ص** اور صاحبین کے نزدیک اگر خاوند اس سے پیشتر طلاق یا خلوت کر چکا ہو تو
بعد اس کے عورت کو اختیار منع کا باقی نہیں رہے گا اور بھی درست ہے عورت کو کہ قبل لینے اس مہر کے بغیر اذن خاوند کے
سفر کرے یا کسی حاجت کو یا اپنے اقارب کی ملاقات کو جاوے اور بعد قبضہ کر لینے اس مہر کے درست نہیں **ف**
کہ بغیر اذن خاوند کے سفر کرے یا کسی حاجت کو یا اپنے اقارب کی ملاقات کو جاوے **ص** اور اگر مہر محل نہیں ہوا تو محل
میں سے بھی کچھ بالفعل لینے کا دستور نہیں بلکہ محل ہی تو عورت کو منع نہیں ہوتا ہے اور جب محل میں بعض چیز کا

دستوری تو عورت کو منع نہیں پہنچتا ہی واسطے قبض کو لینے کل مہر کے **ف** بلکہ جتنا دستور ہی بالفعل دینے کا وقت نکلا
منع پہنچتا ہی جیسا کہ گذرا **ص** اور اگر خاوند نے اس قدر مہر **ف** یعنی مہر محل یا محل میں سے جتنے دینے کا
دستور **ف** اور اگر دیا تو پھر اس کو پہنچتا ہی کہ عورت کو اپنے ساتھ سفر میں لیا جائے ظاہر روایت میں **ف**
کیونکہ اس تعالیٰ فرماتا ہی **اَسْكَنْتُمْ هُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ** یعنی رکھو ان کو جہاں تم رہو **ص** اور بعضوں
نزدیک خاوند کو بعد ادا کے بھی سفر میں لیا جاتا نہیں پہنچتا اور اسی پر فتویٰ دیا ہی فقہ ابو اللیث نے **ف** اور
اسی طرف مائل ہوئیں ہیں بہت سے مشائخ جیسا کہ خزانہ میں ہی اور اسی پر فتویٰ دیا جاوے گا بوجہ فساد زمانے کے کہ
غریب عورتوں کو ضرر پہنچتا ہی **ص** اور دست ہی کہ اس کو لیا جائے ایسی جگہ پر کہ اس کے سکنا سے وہاں تک مدت
سفر کی نہ ہو ورنہ **ف** یعنی تین دن تین رات سے کم ہو ورنہ **ص** اگر زوج اور زوجہ نے اختلاف کیا اہل قہر
سوا یک نے کہا کہ مہر معین نہیں ہوا تھا اور دوسرے نے کہا معین ہوا تھا تو جو کہتا ہی کہ مہر معین ہوا ہی اگر وہ گواہ قائم کرے
تو قول اس کا معتبر ہوگا اور اگر گواہ قائم نہ کرے تو جو کہتا ہی کہ مہر معین نہیں ہوا ہی اس کو قسم دلاؤ بیگاہ اگر وہ قسم نہ کرے
تو دوسرے کا قول معتبر ہو جاوے گا **ف** یعنی مہر معین کا اعتبار ہوگا **ص** اور اگر قسم کھالی تو ہر مثل واجب ہوگا
اور یہ مذہب صاحبین کا ہی اور امام صاحب کے نزدیک نکاح میں قسم نہ دیوے بیگاہ تو ہر مثل واجب ہوگا **ف** جس
صورت میں وہ گواہ قائم نہ کرے **ص** اور اگر اختلاف کیا مہر کے اندر سے میں **ف** مثلاً خاوند نے کہا سو درہم
اور زوجہ نے کہا دس درہم **ص** تو جو گواہ قائم کرے اس کا قول قبول کیا جاوے گا اور اگر کہنے گواہ نہ ہو قائم کیا
تو ہر مثل کو دیکھیں گے اگر ہر مثل خاوند کے دعوے کے برابر یا کم ہی تو خاوند کا قول معتبر ہوگا ساتھ حلف کے اور اگر ہر مثل
عورت کے دعوے کے برابر ہی یا عورت کے دعوے سے زیادہ ہی تو عورت کا قول معتبر ہوگا ساتھ حلف کے اور اگر
دونوں نے گواہ قائم کیے اور ہر مثل خاوند کے دعوے کے برابر یا کم ہی تو خاوند کا قول معتبر ہوگا ساتھ حلف کے اور اگر ہر مثل
موافق عورت کے ہی تو گواہ خاوند کے مقبول ہونگے اس واسطے کہ گواہ شروع میں واسطے اثبات اور امور کے جو نکلا
ظاہر ہیں اور قسم شروع ہی واسطے باقی رکھنے اہل کے اپنی اہل پر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گواہ مدعی پڑھ
اور قسم اوس شخص پر جو انکار کرے **ف** اخراج کیا اس حدیث کا یہ تفسیر ہے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اور روایت
کیا اس کو امام احمد نے سند میں اور معانی اس حدیث کے صحاح ستہ میں موجود ہیں اخراج کیا اس کا مسلم اور اصحاب میں
ص اور اصل نکاح میں یہ کہ ہر مثل سے ہو تو جو شخص دعویٰ کرے نکاح اس کے گواہ اس کے قوی ہونگے اور اگر ہر مثل
درمیان میں خاوند اور عورت کے دعوے کے ہو **ف** مثلاً عورت نے دوسری روپی کا دعویٰ کیا اور خاوند نے سو روپی
کہے تھے اور ہر مثل ڈیڑھ سو ہی اور درمیان میں ہونے سے مراد یہ کہ ہر مثل خاوند کے دعوے کے موافق اور اوس
کم بھی نہ ہو اور عورت کے دعوے کے برابر اور اوس سے زیادہ بھی نہ ہو بلکہ خاوند کے دعوے سے زیادہ اور عورت
کے دعوے سے کم جیسا کہ اس صورت میں ہی **ص** تو جو گواہ لاوے قول اس کا معتبر ہوگا اور اگر دونوں گواہ لاوے
ہر مثل لازم ہوگا اور اگر کوئی نہ لاوے تو دونوں پر قسم آوے گی اور جو قسم کھاوے تو اس کا قول معتبر ہوگا اور جو دونوں

قسم کھانی تو مثل لازم آویگا تب صورتیں جب تعین کہ نکاح قائم ہو اور اختلاف واقع ہو مہر میں اور اگر خاوند نے طلاق
نے دیا عورت کو قبل وطی کے ف اور اگر طلاق دیا بعد وطی کے تو اسکی صورت بعینہ وہی ہے جو جب نکاح قائم ہو
جیسا کہ گذر صعد او سکے مہر کے اندازے میں اختلاف ہو تو جو گواہ لاویگا قول او سکا معتبر ہوگا اور اگر دونوں گواہ
اور متعادل مثل ف یعنی جو اسکی ہمسرہ ہوں تو ہر کوئی متعادل دیا جائے گی ص موافق مرد کے ہو تو عورتوں کے گواہوں کا
اعتبار ہوگا اور اگر متعادل موافق عورت کے ہو تو مرد کے گواہوں کا اعتبار ہوگا ف اور دلیل اسکی اوپر گذری
ص اور اگر متعادل درمیان میں دعویٰ زوج اور زوجہ کے ہو یعنی عورت کے دھوے سے کم اور مرد کے دھوے سے
زیادہ ص تو جو شخص گواہ لاوے قول او سکا معتبر ہوگا اور اگر دونوں گواہ لاوے تو متعادل واجب ہوگا اور اگر دونوں گواہ لاوے
تو قسم کھائیگا قول او سکا معتبر ہوگا اور اگر دونوں نے قسم کھانی تو متعادل واجب ہوگا ف اور ان صورتوں میں دعویٰ
خاوند اور عورت کی ثابت نصف مہر کے ہوگا کیونکہ طلاق مثل وطی کے ہو تو برابری اور کی زیادتی نصف مہر کی ساتھ متعادل کے
دیکھی جاوے گی ص اگر زوج مر گیا یا زوجہ مر گئی اور بچہ اصل مہر یا اندازہ مہر میں اختلاف ہو تو حکم او سکا بعینہ ایسا ہی جیسے حیات
حیات میں تھا اور جو زوج اور زوجہ دونوں مر گئے اور عورت کا معین ہو گیا تھا اور نزاع پڑی اندازہ مہر میں تو خاوند کے
وارثوں کے قول کا اعتبار ہوگا اور اگر نزاع پڑی اس بات میں کہ مہر معین ہوا تھا یا نہیں ہوا تھا تو امام صاحب کے نزدیک کم
لازم نہ آویگا اور صاحبین کے نزدیک مہر مثل لازم آویگا اور اسی پر فتویٰ ہو ف کیونکہ مہر مثل مرد کے فتنے پر ثابت ہو گیا تھا
اور دین ہو گیا تھا تو مرنے سے صاقط نہ ہوگا ص اگر خاوند نے عورت کو کوئی چیز بھیجی تھی تو اسکے اختلاف ہو عورت نے کہا کہ
یہ ہدیہ اور تحفہ تھا اور خاوند نے کہا مہر تھا تو خاوند کا قول ساتھ صلف کے معتبر ہوگا ف اس واسطے کہ خاوند علیک کر رہا
اوس چیز کی زوجہ کو اور مالک کرنے والا پہچانتا ہو حمت علیک کو اور ظاہر ہے کہ تحفہ دینا واجب نہیں اور مہر واجب ہے اور غالباً سعی
واجب کے اوپر کرتے ہیں ہوتی ہو ص اگر جو چیز ایسی ہو کہ اسکو جمع کر کے کہتے نہ ہوں جیسے روٹی اور جو کھانے والے کیوں اسطے
لیا ہو ف مثل گشت وغیرہ کے ص برخلاف یہ ہوں ف او ایسا ہی آتا اور زندہ بکری اور شکر باداہ مصری وغیرہ میں

فصل نکاح ذمی کے بیان میں

اگر نکاح کیا ایک ذمی نے ذمی سے یا عربی نے عربی سے دارالحرب میں بسے میں غرض کے یا بغیر مہر کے ایسا یہ اس کے دین میں حرج
ہو دے اور پھر جو رو سے وطی کی باطلاق دے دیا اسکو قبل وطی کے یا مگر تو امام صاحب کے نزدیک کچھ مہر لازم نہ آویگا
اس واسطے کہ ذمی ہمارے احکام کے پابند نہیں خیانت میں جیسے نماز یا روزہ وغیرہ اور معاملات میں بھی ہمارے خلاف عقائد
رکھتے ہیں مثلاً شور اور شراب کا پینا جائز رکھتے ہیں تو ہوں جیسے کہ انکو ترک کر دین اور ان کے مسائل سے متعرض نہ ہوں
برخلاف زنا کے کہ وہ سب بیخون میں حرام ہے اور سود و لونگے محمودین سے نکال لیا گیا ہے کیونکہ فرمایا حضرت علی علیہ وسلم
مگر شخص محمود لیوے تو اس کے ہمارے درمیان میں عہد نہیں ہے کہنا ربیعہ نے اس لفظ سے غریب ہے اور روایت ہی شعی
سے کہا کہ لکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طرف اہل نمران کے اور وہ نصاریٰ تھے کہ جسے تم میں سے بیع کی سود سے
تو نہیں ہر ذمہ اس کے لیے اور روایت کیا ابو عبیدہ نے کتاب الاموال میں اور اوس میں ہے کہ جس شخص نے لکھایا اونہیں سے

سود تو میری ہی ہے اور اس سے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَ اخْلُصْ لَهُمُ الْاِیْمَانُ وَ اَوْفِ بِعَهْدِکَ لَہُمْ لَعَنَہُ تَوَاسَّی** سے مسدود ہوا کہ یہ اوکے نزدیک بھی حرام ہے **ص** اور اگر نکاح حکماً او خون نے شراب معین یا کسی سوز معین پر اور پھر زوج اور زوجه دونوں اسلام لائے یا ایک انہیں سے اسلام لایا تو عورت کو جو مستین تھا وہی ملک **کاف** یعنی شراب اول صورت میں اور سوز معین دوسری صورت میں **ص** اور اگر انہوں نے نہ شراب اور سوز کو معین نہ کیا تو شراب کی قیمت لازم آوے گی جب شراب ٹھہرا ہو اور ہر مثل لازم آوے گا سوز کی صورت میں

ص باب غلام اور کافر کے نکاح میں

نہیں جائز ہے نکاح غلام اور لونڈی کا اگر اپنے مولیٰ کے اذن سے **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو غلام نکاح کرے بغیر اذن سید کے تو وہ زانی ہے روایت کیا اسکا بوا و دا ورت زندی اور زانی سے اور امام مالک کے نزدیک جائز ہے اور یہ حدیث او نہ جرت ہے **ص** اور یہی حکم ہے کتاب اور ہر اور امام ولک **کاف** یعنی ہن سب کا بھی نکاح موقوف ہے مالک کی اجازت پر اگر اجازت دیگا تو نکاح جاری ہو جاوے گا اور اگر نہ دیگا تو نکاح باطل ہو جاوے گا **ص** اور اگر انہوں نے نہ نکاح کر لیا اپنے مالک کے اذن سے تو ہر عورت کا او نہ و واجب ہو گا اور غلام ہر کے قرضے میں بیجا جاوے گا اور بیجا تب اور نہ بیجا جاوے گا بلکہ کسی کر کے ادا کرینگے اور اگر غلام نے اذن طلب کیا اور مولیٰ نے نہ کہا کہ اسکو طلاق دے تو نہ سے اجازت ثابت ہو جاوے گی اس واسطے کہ طلاق حتی بغیر عوا نکاح کے نہیں ہوتا ہے اور اگر مولیٰ نے اسکا یہ کہا کہ طلاق دے تو نہ یا چھوڑے تو اجازت نہوگی اور اگر مولیٰ نے غلام کو اذن دیا نکاح کا اور اسنے نکاح کیا اور وطی کی تو یہ غلام ہر میں بیجا جاوے گا اگرچہ اسنے نکاح فاسد کیا ہو اور اگر وطی نہیں کی تو نکاح فاسد میں ہر لازم نہوگا **کاف** اور نکاح صحیح میں لازم آوے گا **ص** اور اگر جس عورت سے نکاح فاسد کیا تھا پھر اوس سے دوسری بار نکاح صحیح کرے یا کسی اور عورت سے نکاح چاہے تو مالک کی اجازت پر موقوف رہے گا کیونکہ اجازت مولیٰ کی اول نکاح پر تمام ہو گئی تھی اور اگر مولیٰ نے اپنے خبدا و ذون کا نکاح کیا اور وہ قرضدار تھا نکاح صحیح ہوگا اگر اوس عورت کا ہر برابر تھا ہر مثل کے یا کہ تو یہ غلام بیجا جاوے گا اور اسکی قیمت اوس عورت اور قرضداروں پر موافق حصے کے تقسیم کر دی جاوے گی **ف** مثلاً قرض سو روپیہ تھے اور ہر بھی سو روپیہ تھے اور غلام پچاس روپیہ کو فروخت ہوا تو پچیس روپیہ قرضداروں کو اور پچیس عورت کو مل جائینگے **ص** اور اگر اسکا ہر زائد ہو ہر مثل سے تو وہ عورت اوس زائد کے موافق نہ لے لی بلکہ اس کے حق کے دینے میں تاخیر کرینگے یہاں تک کہ قرضداروں کا قرض پورا ہو جاوے **ف** مثلاً ہر مثل اوس عورت کا سو روپیہ تھے اور ہر معین اوس کے دوسری روپیہ میں اور قرضداروں کا قرض بھی مقدار سو روپیہ کے ہی اور وہ غلام تین سو روپیہ کو فروخت ہوا تو سو عورت کے دلا دیے جاوے گئے اور سو قرضداروں کو بعد اوس کے جو سو بچے ہیں وہ بھی عورت کو ملینگے اور اگر کچھ نہ بچا تو وہ قرض ہر مثل سے زائد ہو عورت کو نہ دلا دیں گے **ص** اگر مولیٰ نے اپنی لونڈی کا نکاح کسی شخص سے کر دیا تو وہ لونڈی اوس شخص کی ملک سے نہ نکلیگی اور جائز نہ کہ وہ لونڈی اپنے مولیٰ کی خدمت کرے اور خاوند جب وقت پاوے تو اوس سے وہی کر لے اور مولیٰ پر واجب نہیں بیعت اور بیعت تو اسکو کہتے ہیں کہ مولیٰ اوس لونڈی کے اور خاوند

یعنی جو نکاح کی اجازت نہ ہو

ابن عباس کے اوکی آزادی سے اور چارے مذہب پر جمع بین الاماءیش بھی تحقق ہی برخلاف مذہب امام شافعی کے
ص اور اگر لونڈی نے نکاح کیا بدون اذن مالک کے اور پھر وہ آزاد ہو گئی تو نکاح نافذ ہو جاوے گا اور اسکو اختیار نہیں
 رہے گا اس واسطے کہ خود راضی ہو گئی تھی **ف** برخلاف اس صورت کے کہ نکاح کر دیا تھا اسکا مالک نے کیونکہ اس صورت
 میں رضا اور عدم رضا اسکی دونوں برابر ہیں **ص** اور جو مقرر ہو اوہ اس کے مالک کا ہی اگرچہ زائد ہو مگر مثل پر
 اگر وطی کے بعد آزاد ہوئی اور جو قبل وطی کے وہ آزاد ہو گئی تو مہر لونڈی کا ہی اور جس شخص نے وطی کی اپنے بیٹے کی لونڈی
 سے اور اس کے اولاد ہوئی اور دعویٰ کیا اسکا اس شخص نے تو نسب اس ولد کا اس شخص سے ثابت ہو جاوے گا اور
 وہ اسکی ام ولد ہو جاوے گی اور واجب ہوگی باپ پر قیمت اسکی اس واسطے کہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تو اور
 مال تیرا واسطے باپ کے ہر **ف** مروی ہے حدیث عبد اللہ بن عمر بن العاص سے کہ آیا ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے پاس اور کہا کہ میرا باپ میرے مال کا محتاج ہے تو فرمایا آپ نے تو اور مال تیرا واسطے والد تیرے کے ہر تحقیق کہ اولاد تمہاری
 ابھی کمائی ہے تمہاری کھاؤ اپنی اولاد کے کسب سے اخراج کیا اس حدیث کا ابو داؤد اور ابن ماجہ نے **ص** مفید
 ملک لڑکے کو بیٹے کے مال میں وقت حاجت کے تو قبل وطی کے و عورت ملک میں تھی باپ کے تاکہ وطی حرام نہ ہوے پس
 واجب ہوگی قیمت اسکی باپ پر اور مہر لازم آوے گا کیونکہ اس نے اپنی لونڈی سے وطی کی ہے اور نہ لڑکے کی قیمت کیونکہ
 وہ لڑکا باپ کی ملک میں پیدا ہوا ہے اور یہی حکم دادا کا ہے بعد موت باپ کے نہ قبل باپ کے مرنے کے اور اگر باپ نے
 بیٹے کی لونڈی سے نکاح کر لیا صحیح ہے اور وہ اسکی ام ولد نہ ہوگی اور واجب ہوگا مہر قیمت اور لڑکا اسکا آزاد ہوگا
 اس واسطے کہ وہ قرابت رکھتا ہے بیٹے سے **ف** کیونکہ اسکا بھائی ہے **ص** اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 جو شخص مالک ہو کسی ذی رحم محرم کا تو وہ آزاد ہو جاوے گا اور سپر **ف** اخراج کیا اس حدیث کا ابو داؤد اور ترمذی
 اور ابن ماجہ نے سمرقند سے ساتھ اس لفظ کے من ملاء خلع محرم محرم **ص** اگر عورت غلام کی آزاد ہو
 اور غلام کے مالک سے کہے کہ تو میرے خاوند کو بے مین بناد رہم کے میری طرف سے آزاد کرو مالک ایسا ہی
 کرے تو غلام عورت کی طرف سے آزاد ہو جاوے گا اور نکاح فاسد ہوگا اس واسطے کہ وہ غلام عورت کی ملک میں اگر آزاد
 ہوا ہے اور اس صورت میں ولا غلام کی عورت کو ملیگی اس واسطے کہ اوسی نے آزاد کیا ہے **ف** اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ولا اس کے واسطے ہے جو آزاد کرے روایت کیا اسکو بخاری مسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک حدیث میں
ص اور اگر نیت کفار سے کہا ہو تو یہ آزادی اسکی کفار سے ادا ہو جاوے گی **ف** مثلاً عورت پر کفار
 قسم کا تھا اور اس نے نیت یہ کی کہ یہ غلام اوس کے کفار سے ادا کرتی ہوں تو کفارہ ادا ہو جاوے گا **ص** اور اگر
 عورت یہ کہے کہ میری طرف سے آزاد کرو اور بے کا ذکر نہ کرے **ف** جیسا کہ ذکر کیا تھا اول صورت میں **ص**
 اور مالک آزاد کر دیوے تو طرفین کے نزدیک نکاح فاسد نہ ہوگا اور ولا مالک کو ہوگی اور نزدیک امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے
 اس جگہ بھی نکاح فاسد ہوگا اور ولا عورت کو ہوگی **ف** اور دلیل اسکی اہل میں مذکور ہے **ص** اگر کافر نے کافر سے
 بغیر گواہوں کے نکاح کیا یا دوسرے کافر کی حدت میں اور یہ اونکے دین میں جائز ہے اور پھر اسلام لائے تو نکاح اپنے

مال پر باقی رہے گا اور اگر نکاح لیا کافر نے کافروہ عمرہ سے ف یعنی جس سے اسلام میں پہنچ جازم ہے۔ ن سے
 یاہن سے یا بیٹی سے ص اور پھر اسلام لائے تو اوہ نکہ در میان میں تفریق کرادی جاوے گی ف کیونکہ اتفاق
 کیا اسپر علم است نے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تھا طلاق کافر وزدیلی کو جب اسلام لائے تھے
 اور اپنے نکاح میں دو بہنیں تھیں روایت کیا اسکو ترمذی اور ابو داؤد نے ص اور ابو کا سلمان ہوگا اگر کوئی او
 مان باپ سے سلمان ہو اور اگر دونوں میں سے کوئی اسلام لایا تب بھی لڑکا اوسی کے تابع ہو جاوے گا ف
 اسواسطے کہ لڑکا تابع ہو تا ہی اوسکے جو مان باپ ہیں ازہر دوسے دین کے بہتر ہو کہ صاحب کشف الغمہ نے تھے ابن عباس
 ساتھ اپنی مان کے صفحا کسلب سے اور تھے ساتھ اپنے باپ کے کیونکہ وہ تھے اپنی قوم کے دین پر ص اور اگر
 لڑکا مجوسی اور کتابی کے بیچ میں ہو تو تابع کتابی کا ہو گا ف اسواسطے کہ کتابی بہتر ہو مجوسی سے ص اگر زوج عورت
 مجوسی کا یا عورت کافر کی اسلام لاوے تو قاضی دوسرے پر اسلام کو پیش کرے اگر وہ بھی اسلام لاوے تو نکاح پہلانا بت
 رہے گا اور اگر اسلام نہ لائے تو ان دونوں کے بیچ میں تفریق کرادی جاوے گی تو اگر قاضی اسلام پیش کرے یا نہی خاوند پر تو
 تفریق طلاق بائن کے شمل میں ہوگی اور اگر پیش کرے یا نہی عورت پر تو یہ تفریق طلاق نہ ہوگی کیونکہ طلاق عورت کی طرف سے
 نہیں ہوتا ف اور جانا چاہیے کہ اگر خاوند مجوسی یا کتابی ہو بعد اسلام عورت کے اوسپر اسلام عرض کرنا ضرور ہو گا ورنہ
 فرقت کرادی جاوے گی اور اگر عورت مجوسی ہو تو بھی یہی حکم ہو اور اگر کتابی ہو تو پیش کرنا اسلام کا اوسپر ضرور نہیں کیونکہ نکاح
 اہل کتاب کی عورتوں سے جائز ہو ص اگر خاوند سلمان ہو گیا اور عورت بعد پیش کرے اسلام کے سلمان نہ ہوئی
 تو اگر وطی نہیں کی تو خاوند پر کچھ نہ لازم آوے گا ف اسواسطے کہ عورت کی طرف سے طلاق نہیں ہوتا تو نصف مہر
 بھی لازم نہ ہوگا ص اور اگر وطی کی ہو تو کل مہر لازم آوے گا اور اگر عورت اسلام لائی اور خاوند نے انکار کیا تو اگر وطی
 نہیں کی تو نصف مہر لازم ہوگا ف کیونکہ یہ طلاق ہی قبل طی کے ص اور اگر وطی کی ہو تو کل مہر لازم آوے گا
 اور اگر دار الحرب میں نہ زوج یا زوجہ اسلام لائے تو جب تک عورت کو تین حیض نہ ہو جاوے گے فرقت نہوگی ف اور یہی بات
 تابعین سے ص اگر خاوند کتابیہ کا سلمان ہو تو کتابیہ اوسی کی ہوگی اگر کوئی زوج یا زوجہ میں سے کہ دونوں کا اگر
 دار الحرب دار الاسلام میں آیا در میان ان دونوں کے فرقت ہو جاوے گی مگر چقید ہو کے آیا ہو اور اس فرقت سے عورت
 عدت نہ لازم آوے گی مگر در صورتیکہ وہ عورت حامل ہو تو اس سے وطی نہ کرے جب تک وضع حمل نہ ہو ف اسواسطے کہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان عورتوں میں جو منقید ہوئیں تحین غزوہ اوطاس میں کہ نہ وطی کیجاوے نہ حاملہ یہاں تک کہ
 وضع کرین جل اپنا اخراج کیا اسکا ابو داؤد نے سنن میں اور ارقطبی نے ص اگر زوج یا زوجہ کوئی انہیں سے مرتد ہو گیا معاذ
 فوراً حکم قاضی کے نکاح فسخ ہو جاوے گا تو اگر عورت وطی کی گئی ہو تو اس کے لیے کل مہر ہو اور جنہیں وطی کی تو جس صورت میں
 خاوند مرتد ہو گیا تو عورت کے لیے نصف مہر ہو اور اگر عورت مرتد ہو گئی تو خاوند پر کچھ نہ لازم آوے گا ف اور جو
 وطی کی ہو تو ہر صورت میں کل مہر لازم آوے گا ص اور اگر زوج زوجہ دونوں سنا نمی مرتد ہو گئے اور پھر
 سنا نمی الیک ہی وقت میں اسلام لائے تو نکاح باقی رہے گا اور اگر کوئی دوسرے کے پہلے اسلام لایا تو پہلی حفا

باب القسم

جب ایک مرد کی دو بیویاں آزاد ہوئیں تو واجب ہر عدل اور نیک درمیان میں قسم میں قسم اسکو کہتے ہیں کہ
 خاوند کھانے پینے پہننے میں اور رات کو رہنے میں اپنی عورتوں کے بیچ میں قسمت کر دیوے **ص** برابر ہو کر دو
 بکر ہوں یا دونوں شیب ہوں یا ایک بکر اور دوسری شیب ہو **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 جسکی ہوں دو عورتیں اور جگہ کا وہ ایک کی طرف آویگا قیامت کے دن اور ایک جانب اسکا جھکا ہوگا روایت کیا
 اسکو امام احمد اور ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور دارمی نے حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہا شیخ ابن جریر نے
 اسناد اسکا صحیح ہے اور یہ حدیث عام ہے شامل ہے بکر اور شیب کو اور روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم دن باندھے تھے واسطے اپنی عورتوں کے پھر عدل کرتے اور فرماتے ای اللہ یہ بانٹ میری ہے جس میں مختار ہوں
 سولامت نہ کر مجھے جس میں تو مختار ہے میں نہیں اگر دل کا میلان کی طرف زیادہ ہو تو لا جاری ہے مگر قسمت میں برابری
 کرنا ہوں اخراج کیا اسکا چاروں عالموں نے اور صحیح کیا اسکو ابن جابر اور حاکم نے **ص** اور نئی اور بُرائی برابر ہو
 اور اسی طرح مسئلہ اور کتاب یہ بھی **ف** اور دلیل جاری اطلاق اس حدیث کا ہے جو مروی ہوئی اور ایہ نکتہ باقی ہے کہ
 نزدیک لگنی عورت بکر تو سات راتیں برابر اس کے پاس رہے اور اگر شیب ہے تو تین راتیں پھر بعد اسکے قسمت کے
 کیونکہ روایت ہے انس رضی اللہ عنہ سے کہ اس وقت جب کاح کرے ایک مرد کا کہ کو شیب ہے تو ٹھہرے اس پاس سات راتیں پھر
 برابر بانٹے اور جب کاح کرے شوہر شیب کو تو ٹھہرے اس پاس تین راتیں پھر بانٹے روایت کیا اسکو بخاری مسلم
 اور یہ نکتہ بخاری کا ہے اور روایت ہے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے کہ جب کاح کیا اون سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹھہرے اور تین راتیں
 اور فرمایا انہیں تجھے تیرے اہل پر ذلت اگر چاہے تو تو سات دن رہوں میں تجھے پاس اور اگر سات دن رہوں تجھے پاس
 تو سات دن رہوں گا اور عورتوں پاس اخراج کیا اسکو مسلم نے **ص** اور لوٹدی اور مسکتیہ اور ام ولد اور دیگر
 کو نصف حرہ کا ہے **ف** یعنی قسمت میں برابر ہر حرہ کی نہ کر گئی کیونکہ کشف الغم میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 آزاد عورت کی واسطے دو دن میں اور لوٹدی کی واسطے ایک دن اور روایت ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرماتے تھے جب تجھ کو کاح کرے تو
 لوٹدی پر تو واسطے تیرے کے دو ٹکٹ بن اور واسطے لوٹدی کے ایک ٹکٹ روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ اور عبد اللہ بن زبیر اور
 مارظنی اور بیہقی نے اور کہا شیخ ابن الہمام نے کہ ایسا ہی حکم کیا حضرت ابوبکر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما نے اور حجت بکری
 امام احمد نے حضرت علی کے اثر سے اور ابن عزم نے جو اسکو ضعیف کیا بسبب شمال بن عوف کے اور ابن ابی یونس کے تو کچھ
 نہیں اسواسطے کہ وہ دونوں فقہ ہیں حافظ ہیں اور مذہبی نے ترجیح دیا ہے میں لکھا ہے کہ روایت کی یہ بیہقی نے ایسا ہی سمیع بن
 سے اور سلیمان بن یسار سے کہ حرہ جب قائم کیا وے اور سو گن ہو وے لوٹدی کی تو اس کے واسطے دو دن میں اور لوٹدی
 واسطے ایک دن **ص** اور نہیں حق ہے عورتوں کا قسمت میں جب سفر کرے زوج تو جس عورت کو چاہے سفر میں لے جاوے
 اور قرعہ حاجت نہیں **ف** اور امام شافعی اور احمد کے نزدیک نہیں جائز ہے خاوند کو کہ نکلے سفر کو اور نہ لے جاوے کسی عورت کو
 مگر اور عورتوں کی رضا سے یا قرعے سے اور امام ابو حنیفہ یہ فرماتے ہیں کہ عورتوں کا حق نہیں وقت سفر کرے خاوند کے کیونکہ

عذر فی قسمین غلو کر
 نہیں جاتا کہ اگر پاس
 دین کے کوڑائی اندیشہ
 یا بھلائی اندیشہ
 یا غفلت کا یا بے وقوفی
 یا غلو کرنا یا غلو کرنا

ایک بار یادو بار چوسنے کو اخراج کیا ان دونوں اثرون کا عبدالوہاب شرانی نے کشف الغم میں صفت رضاع کی
 امام ابو حنیفہ کے نزدیک دو برس چھ مہینے ہیں **ف** اور صاحبین کے نزدیک دو برس اور یہی قول ہے حضرت امام
 کا اور امام زفر کے نزدیک تین برس کہا صاحب ہدایہ نے دلیل صاحبین کی قول اللہ تعالیٰ کا ہو حمله و فصالہ
 تَلْکَ شَهْرًا اس واسطے کہ مدت حمل کی چھ مہینے ہیں تو فصال کے واسطے دو برس رہے اور قول رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کا لا رضاع بعد حیوان نہیں ہے رضاعت بعد دو برس کے اور بلوغ المرام میں ہے کہ اخراج کیا اوسکا دوا
 لور ابن عدی نے ابن عباس سے اور تفسیر ظہری میں ہے کہ روایت کیا اوسکو ابن ابی حوزی نے بھی اور لفظ اوسکا پر
 لا رضاع الا ما کان فی حیوان نہیں ہے رضاعت مگر جو دو سال کے بچہ میں اور کما دارقطنی نے کہ حال اوسکے
 صحیح ہیں مگر ہشتم بن جمیل اور وہ ثقہ ہے حافظ ہے توثیق کی اوسکی احمد اور عجل اور ابن حبان نے اور بعضوں کے نزدیک
 رضاع ساری عمر میں باقی رہتا ہے اور یہی ماثر ہے حضرت عائشہ سے لیکن رو کیا اونکے اس قول کو اور ازواج مطہرات نے
 اور کہا کہ سنتے تھے ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں حرام کرتا ہے رضاع مگر جو جبرائیل سے آتا ہے اور جو سے قبل دودھ
 چھڑانے کے اور بھی سنتے تھے کہ فرمایا آپ نے نہیں رضاع ہے مگر جو دو سال میں ہو نہیں پتی ہی بعد احکام کے
 ذکر کیا یوسف الغم میں **ص** اور بعد اس مدت کے رضاع نہیں ثابت ہوتا **ف** کیونکہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے
 کہ فرمایا حضرت عمر نے نہیں رضاع ہے مگر جو دو برس کے اندر ہو وے حالت صغیر میں اور روایت کیا طبرانی نے مسند میں
 حضرت علی سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں رضاع ہے بعد دودھ چھڑانے کے اور نہیں پتی ہی بعد
 جوان مضبوط ہونے کے اور روایت کیا بغوی نے شرح السنہ میں مثل اسکے اور روایت کیا عبدالرزاق نے حضرت علی سے
 مرفوعاً لا رضاع بعد الفصال نہیں رضاع ہے بعد دودھ چھڑانے کے اور روایت کیا ابن عدی نے کامل میں اور
 ابو دارم و طحاہی نے جابر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لا رضاع بعد فصال ولا یمض بعد احتلام
 یعنی نہیں رضاع ہے بعد دودھ چھڑانے کے اور نہیں پتی ہی بعد احکام کے اور جامع ترمذی میں ہے حضرت ام سلمہ سے کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں حرام کرتی ہے رضاعت مگر وہ رضاعت کہ پیرے آنت لگا اور جو سے پہلے دودھ چھڑانے کے اور صحیح کیا
 اوسکو ترمذی نے اور حاکم نے اور سنن ابوداؤد میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہے رضاعت مگر وہ کہ بھلا
 پڑی کو اور پیدا کرے گوشت کو اور کشف الغم میں ہے کہ فرماتے تھے زہری ہمیشہ فتویٰ دیتی تھیں حضرت عائشہ سے اس
 بات پر کہ نہیں حرام کرتا ہے رضاع بعد دودھ چھڑانے کے یہاں تک کہ وفات ہوئی او کی **ص** اور جس عورت نے
 دودھ پلایا وہ اوس کی ماں ہو جاتی ہے اور اوسکا شوہر کہ جس سے اوس عورت کا دودھ ہر باپ ہو جاتا ہے تو حرام
 ہوگا اوس سے جو حرام ہوتا ہے نسب سے **ف** کیونکہ صحیح بخاری میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 حرام ہوتا ہے رضاعت سے جو حرام ہوتا ہے نسب سے اور ایک روایت میں ہے بخاری کی یَحْتُمُّ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحْتُمُّ
 مِنَ الْوِلْدَانِ اور ایک میں ہے إِنَّ اللَّهَ حَقَّمَ مِنَ الرِّضَاعِ مَا كَرَّمَ مِنَ النَّسَبِ **ص** مگر بہن نسبی کی اور رضاعت
 یا بھائی نسبی کی ماں رضاعتی یا بھائی اور بہن رضاعتی کی ماں نسبی یا بھائی اور بہن رضاعتی کی یہ سب حرام

حاکم

ف اور بہن نسبی کی مادر نسبی یا بھائی نسبی کی مادر نسبی حرام ہے جیسا کہ اوپر گذرا **ص** اور اسی طرح حرام نہیں اپنے بیٹے کی رضاعی بہن اور نسبی حرام ہے کیونکہ بیٹے کی بہن نسب سے یا اپنی بیٹی ہوگی یا رضاعی ہوگی اور دونوں حرام ہیں اور رضاعی بہن ایسا نہیں اور نہ ہی نسبی حرام ہے اپنے بیٹے کی جدہ رضاع سے اور نسب سے حرام ہے کیونکہ وہ یا اپنی ماں ہوگی یا اپنی عورت موطورہ کی ماں اور دونوں حرام ہیں اور رضاع میں ایسا نہیں اور اسی طرح نہیں حرام ہے مادر رضاعی اپنے چچا اور چچائی کی اور مادر رضاعی اپنے ماسون اور خالہ کی مرد کی واسطے **ف** اور تفصیل اسکی محل میں مذکور ہو **ص** اور عورت کی واسطے نہیں حرام ہے اپنے بیٹے رضاعی کا بھائی اور جانچا ہے کہ اسکا ذکر اوپر ہو چکا کیونکہ اوپر کہا کہ مرد پران رضاعی بھائی کی درست ہے تو وہ مرد اس عورت کے رضاعی بیٹے کا بھائی ہوگا **ف** مثلاً زینب کا رضاعی بیٹا زید اسکا عمو بھائی ہے تو عمو کے بھائی کی ماں زینب ہوگی اور اسکا ذکر اوپر ہو چکا **ص** اور جانچا ہے کہ رضیع یعنی شیر خوار پر مرقعہ یعنی جو عورت کہ دودھ پلاتی ہے اور اسکا خاوند کہ جس سے اسکا دودھ ہے اور ان دونوں کی قوم سب حرام ہو جاوے گی **ف** تو خاوند مرقعہ کا اوس شیر خوارہ پر حرام ہے اور اسی طرح اوکھا بھائی کیونکہ وہ شیر خوارہ کا چچا ہوگا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واسطے حائضہ کے البتہ داخل ہوتی ہے اوپر افلح کیونکہ وہ چچا تیرا ہی رضاعت سے روایت کیا اسکو بخاری سلم نے **ص** اور مرقعہ پر فقط شیر خوار کا خاوند اگر وہ عورت ہے اور اسی طرح مرقعہ کے خاوند پر شیر خوار کی بیوی اگر وہ مزہبی اور شیر خوار کی فرج یعنی اوسکی اولاد حرام ہو جاوے گی اور قاعدہ اسکا اس بیت میں ہو میت از جانب غیرہ ہر خویش شونہندہ و زجانب شیر خوار مذکور و فرج **ف** یعنی دودھ پلانے والی اور اسکا خاوند مع اولاد اور باپ دادا اور ماں بہنوں اور بچے شیر خوار کے خویش ہو جاوے گئے اور شیر خوار اور اوسکی بیوی یا خاوند مع اپنی اولاد کے فقط خویش ہو جاوے گئے دودھ پلانے والی اور اوسکے خاوند کے **ص** جائز ہے کہ نکاح کرے مرد اپنے بھائی رضاعی کی بہن سے جیسا کہ جائز ہے کہ نکاح کرے اپنے بھائی نسبی کی بہن سے اور مثال اسکی یہ ہے کہ ایک شخص کا بھائی علاقہ ہی اور اوسکی ایک بہن ہی اخیانی تو اس شخص کو درست ہے کہ اوس سے نکاح کرے **ف** اور اگر اوسکی بہن جینی ہی یا علاقہ ہی تو اسکو درست نہیں **ص** اگر ایک لڑکے اور لڑکی نے مدت رضاع میں ایک عورت کی پستان سے دودھ پیا تو حرمت رضاع کی ثابت ہو جاوے گی اور وہ مانند بھائی بہن کے ہونگے اور اگر دونوں نے مل کے کسی بکری **ف** یا گائے یا اونٹنی **ص** کا دودھ پیا تو وہ بھائی بہن نہ ہونگے اگر دودھ عورت کا پانی سے یا دواسے یا بکری کے دودھ سے مل گیا تو اگر غالب دودھ عورت کا ہی تو حرمت رضاع ثابت ہوگی ورنہ نہیں اور اگر دوسری عورت کے دودھ سے مل گیا تو بھی جس عورت کا دودھ غالب ہے اوس سے حرمت رضاع ثابت ہوگی **ف** اور دوسری عورت سے جسکا دودھ مغلوب ہو حرمت ثابت نہوگی اور بعض روایات میں ہے کہ اوس سے بھی حرمت رضاع ثابت ہو جاوے گی واسطے احتیاط کے اور اگر دودھ برابر ہیں تو دونوں سے حرمت ثابت ہوگی اسواسطے کہ کوئی دوسرے پر غالب نہیں **ص** اگر عورت کے شیر کو طعام میں ملا یا تو اسکے کھانے سے حرمت رضاع کی ثابت نہوگی **ف** اگرچہ دودھ غالب ہو کھانے پر اور صاحبین کے نزدیک جب غالب ہوگا تو حرمت رضاع ثابت ہوگی کذا فی المداۃ **ص** اگر کسی مرد کی پستان سے دودھ نکلا تو اسکے پینے سے حرمت رضاع

ثابت نہوگی جیسے کہ کسی شخص کو مدت رضاع میں عورت کے دودھ سے حقنہ دیا **ف** تو عورت رضاع ثابت نہوگی **ص** اور اگر کسی عورت بکری پستان سے دودھ نکلا یا عورت مردہ کی اور کسی شخص نے اس کو مدت رضاع میں پیا تو عورت ثابت نہوگی **ف** لیکن خاوند اس بکر کا شیر خوار پر حرام نہوگا تو درست ہی بکر کے خاوند کو جب اس سے دہلی نہوگی کہ اس شیر خوار سے نکاح کرے **ص** اگر کسی شخص نے ایک بڑی عورت سے اور ایک شیر خوارہ سے نکاح کیا اور وہاں بڑی بیوی نے اپنی سوکن شیر خوارہ کو دودھ اپنا پلا دیا تو دونوں عورتیں خاوند پر حرام ہو جائیں گی **ف** اس واسطے کہ خاوند جامع ہو ویکادریان عورت اور اس کی رضاعی بیٹی کے اور یہ درست نہیں اور عنا یہ میں لکھا ہے کہ بڑی عورت تو ساری عمر حرام ہے اور شیر خوارہ بھی اسی طرح اگر بڑی عورت سے دہلی کی ہے اور اگر دہلی نہیں کی تو درست ہے خاوند کو کہ پھر اس شیر خوارہ سے نکاح کرے **ص** تو اگر بڑی عورت سے دہلی نہیں کی ہے تو اس کو کچھ نہیں **ف** اور اگر دہلی کی ہو تو کل مہر لازم ہوگا **ص** اور شیر خوارہ کو آدھا مہر ملے گا اور خاوند اس آدھے مہر کو اس دودھ پلانے والی سے پھر لے لے کر اس سے قصداً واسطے فساد کے دودھ پلایا تھا اور اگر واسطے فساد کے نہیں پلایا تھا **ف** بلکہ وہ شیر خوارہ بھوکی تھی یا اور کوئی سبب ہوا **ص** تو خاوند اس سے نہ پھر نکاح اور رضاع نہیں ثابت ہوتا ہی مگر دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے **ج**

کتاب الطلاق

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت ناپسند حلال چیزوں میں اللہ کے نزدیک طلاق ہی روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے اور صحیح کیا اس کو حاکم نے اور کہا ابو حاتم نے کہ یہ حدیث مرسلہ صحیح ہے اور طلاق تین قسم ہے ایک سن اور دوسرے حسن اور تیسرے بدعی **ف** طلاق آسن یہ ہے کہ مرد اپنی عورت کو ایک طلاق دیوے اس طرح میں جس میں اس سے جماع نہ کیا ہو وے اور چھوڑ دے اس کو یہاں تک کہ گذر جاوے مدت اس کی **ف** اس واسطے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم تھے مستحب جلتے اس بات کو کہ نہ زیادہ کریں ایک طلاق پر بیان نہ کرنا کہ زیادہ مدت اور یہ اس بات سے افضل تھا اس کے نزدیک کہ طلاق دے مرد عورت کو تین بار ہر طرح میں ایک طلاق نہ کرے اس کو کشف الغمہ میں اور مروی ہے براہیم نخعی سے کہ دوست کہتے تھے صحابہ یہ کہ طلاق دیوے عورت کو ایک بار پھر چھوڑ دے اس کو یہاں تک حائضہ ہو تین بار روایت کیا اس کو ابن ابی شیبہ نے **ص** اور طلاق حسن یہ ہے کہ غیر طلاق کو ایک طلاق دیوے برابر کہ حیض میں ہے یا ملہ میں اور موطوہ کو تین طلاق جدا جدا ہر طرح میں جس میں طہی نہ کی ہو اگر اس عورت کو حیض آتا ہو **ف** اور امام مالک رحمہ کے نزدیک یہ بھی باعث ہے بلکہ نہیں مباح ہے مگر ایک طلاق اور روایت ہماری حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کی ہے تحقیق کہ طلاق دینا انھوں نے اپنی عورت کو اور وہ حائضہ تھیں پھر ارادہ کیا کہ اسے دو طلاق دیوین وقت وہ حیضوں کے سوچ نہ پایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سوچا کہ نہیں ایسا حکم کیا انکو اللہ تعالیٰ نے بیشک تو نے خطا کی سنت سے اور سنت یہ ہے کہ استقبال کئے تو طہر کا تو طلاق نہ تو نزدیک ہر طرح کے سوچ کر کیا انکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سوچت کی سینہ اپنی عورت سے اور فرمایا آپ نے جس وقت کہ وہ پاک ہو جائے

تو چاہے طلاق ہے او سکوا اور چاہے روک رکھے سو کہا میں نے ای رسول اللہ کیا دیکھتے ہیں آپ اگر تین طلاق دے دیں
 او سکوا تو پھر حکم جو حجت حلال ہو فرمایا کہ نہیں ہائے ہو جاو گی وہ تجھے اور ہو گیا گناہ روایت کیا او سکوا تو فطنی سے اور
 ابن ابی شیبہ نے مصنف میں حسن سے انھوں نے ابن عمر سے اور تعلیل کی او سکی بہت سی نے ساتھ عطار خراسانی
 او کہا کہ لانا ہو وہ زیادتیان ایسی کہ نہیں متابعت کیا جاتا او سپر اور وہ ضعیف ہیں نہیں قبول کیا جاو گی وہ حدیث کہ منفرد
 او سکے ساتھ کہا شیخ ابن الہمام نے کہ تعلیل بہت سی کی مردود ہو کیونکہ متابعت کی عطار کی شعیب بن رزق نے سند کو تنقید
 روایت کیا او سکوا طہرانی نے بمعین ص اور اگر حیض نہ آتا ہو یا سفیر ہو یا حاملہ ہو تو پھر جیسے تین یا ایک طلاق دے اور
 جائز ہو طلاق دینا ان تینوں کو بعد و طہ کے بھی اور طلاق بدعی یہ کہ تین طلاق یا دو طلاق یا ایک بار یا دو بار ایک طہ میں
 دیوے اور رجعت نہ کرے در بیان اونکے ف تو اگر ایسا کیا تو طلاق واقع ہو جاو گی اور طلاق جیسے والا گناہ گناہ
 اور دلیل او سکی او پر حدیث ابن عمر کی گزری اور مروی ہے سنن ابوداؤد میں کہ کہا حضرت عبداللہ بن عباس نے واسطہ ایک
 مرد کے کہ تین طلاق دیے تھے او سننے اپنی عورت کو بائٹہ ہو گئی وہ عورت تجھے اور تو نے نافرمانی کی اپنے رب کی اور روایت کیا
 طحاوی نے کہ ایک شخص نے سو طلاق دیے اپنی عورت کو کہا ابن عباس نے نافرمانی کی تو نے اپنے رب کی اور بائٹہ ہو گئی عورت
 تیری تجھے اور مروی ہے مانند اسکے موکا مالک میں حضرت ابن عباس اور عبداللہ بن مسعود سے اور روایت کیا عبد الرزاق نے
 علقمہ سے کہا کہ آیا ایک شخص طرف ابن مسعود کے سو کہا کہ طلاق دیا میں نے اپنی عورت کو بتا تو نے طلاق ہو کہا ابن مسعود نے
 کہ تین طلاق واقع ہیں اور باقی زیادتی ہو اور مروی ہے مانند اسکے معطامین اور سنن ابوداؤد میں حضرت ابو ہریرہ اور ابن عباس
 سے بھی اور ابن عمر سے اور روایت کیا وکیع نے اعمش سے انھوں نے حبیب بن ثابت سے کہا کہ آیا ایک شخص نے عورت
 کے پاس تو کہا کہ نہرا طلاق دیے میں نے اپنی عورت کو فرمایا کہ بائٹہ ہو گئی وہ تجھے ساتھ تین طلاق کے اور تیسیم کر دے تو
 باقی طلاق تو کو اپنی عورت تو پر اور روایت کیا وکیع نے معاویہ بن ابی بختی سے کہا کہ آیا ایک شخص طرف عثمان بن عفان سے کہ
 اور کہا کہ نہرا طلاق دیے میں نے اپنی عورت کو تو فرمایا کہ بائٹہ ہو گئی وہ تجھے ساتھ تین طلاق کے اور روایت کیا عبد الرزاق
 نے عبادہ بن صامت سے کہ طلاق دیے او نے باپ نے اپنی عورت کو نہرا تو آئے عبادہ اور پچھا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے فرمایا آپ نے وہ بائٹہ ہو گئی تین طلاق سے ساتھ مصیبت کے اور باقی رہے تو سب شاذ سے زیادتی
 اور ظلم اگر چاہے اللہ عذاب کرے اسپر اور اگر چاہے بخش دے اور روایت کیے طحاوی نے اس باب میں اور آنا حضرت عائشہ
 اور حضرت عمر بن الخطاب سے بھی اور امام شافعی کے نزدیک تین طلاق ایک بار دیدینا جائز نہیں اور بعضوں کے نزدیک
 اگر تین طلاق ایک بار دیگا تو ایک طلاق واقع ہو گا اور ہی آثار اوں سب پر حجت ہیں ص یا ایک طلاق دے اوں طہ میں
 جس میں طہ کی ہو ف اور حرام کہا اس طلاق کو حضرت عبداللہ بن عباس نے ذکر کیا او سکوا کشف الغمہ میں
 ص یا ایک طلاق دے موطا کو حیض میں ف اور دلیل اسکی دو ہی حدیث ابن عمر کی ہے جو او پر گزری اور اسکی
 حرمت پر اجماع ہے لیکن طلاق واقع ہو جاو گی خاص اور واجب ہے رجعت اس میں سو جب پاک ہو دے حیض سے تو
 طلاق دیوے او سکوا اگر چاہے ف اس واسطے کہ حدیث ابن عمر میں ہے سورج ع کے اوں عورت سے بطریق

طہرانی

بہی صلا و مفہود
 ایک سو اسکا
 ان میں شعیب بن رزق
 سند سے کہ وہ

اور سکو پکا میں داخل میں روایت کیا و سکو مسلم اور صاحب من نے اور یہی قول ہے امام شافعی کا ایک روایت میں اور سکو
 میں کہ فرمایا امام ابوحنیفہ نے جس وقت کہ پاک ہو جاوے اوس حیض سے جسمین طلاق یا ہی بھر جائزہ ہو وے پھر پاک ہو
 قواب و سکو طلاق وے اور یہ بھی مذکور ہے حدیث ابن عمر میں باخراج کیا اوسکا بخاری مسلم نے اور یہی قول ہے امام مالک
 اور احمد کا اور مشہور ہے مذہب شافعی کا **ص** اگر کسی شخص نے اپنی عورت موطوہ کو کہا کہ تجھ کو تین طلاق ہیں سنت کے مطابق
 بغیر نیت کے تو ہر طہر میں ایک طلاق آئے ہوگا اس واسطے کہ طلاق سنون بھی ہو اور اگر نیت کی کہ تینوں طلاق ابھی طہر میں
ف یا ہر طلاق ایک ایک جیسے میں **ص** تو صحیح ہے یعنی تینوں طلاق **ف** اول صورت میں **ص** ابھی ہر طہر میں
ف اور دوسری صورت میں ہر مہینے میں ایک طلاق ہو گیا **ص** اور امام زفر کے نزدیک یہ نیت نہیں ہے
 ہوگی کیونکہ یہ طلاق بدعی ہے اور اوسنے لفظ سنون کا کہا تھا اور ہمارے نزدیک اس صورت میں بھی سنون
 کے یہ ہونگے کہ تین طلاق کا ایک بار واقع ہونا مذہب اہل سنت کا ہے کیونکہ وہ انھوں کے نزدیک تین طلاق
 ایک بار نہیں واقع ہوتے **ف** اور وہ جو حدیثیں اوپر ہم نے ذکر کیں دلالت کرتی ہیں اُن کے خلاف
فصل اور واقع ہوتا ہو طلاق ہر خاوند مائل بالغ کا غلام ہو یا آزاد اگر چہ نیت میں مست ہو **ف** اور امام شافعی
 کے نزدیک جو شخص مست ہو اسکا طلاق نہیں واقع ہوتا کیونکہ فرمایا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے واسطے جنوں اور مست
 طلاق الیقین ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہ طلاق مست کا اور مکروہ کا جائز نہیں اور دلیل ہماری وہ ہے کہ روایت کیا مالک نے
 موطا میں تحقیق کہ سعید بن مسیب اور سلیمان بن یسار پوچھے گئے کہ مست کے طلاق سے سو کہا انھوں نے جس وقت کہ
 طلاق مست جائز ہوگا طلاق اوسکا اور اگر قتل کر گیا قتل کیا جاوے گا مالک نے کہ یہی حکم ہے نزدیک ہمارے اور
 روایت کیا ابن ابی شیبہ نے تحقیق کہ عمر رضی اللہ عنہ نے جائز رکھا طلاق مست کا عورتوں کی گواہی سے اور بھی نکالا ابن ابی شیبہ نے
 عطاء اور مجاہد اور ابن عمر بن ابی شیبہ اور عمر بن عبدالعزیز اور سلیمان بن یسار اور نفعی اور زہری اور سہیل
 کہ کہا ان سب نے جائز ہے طلاق مست کا اور بھی باخراج کیا حکم سے کہ کہا انھوں نے جو اللہ کی طرف سے مست ہے جو اوکا
 طلاق جائز نہیں اور جسکو شیعہ سلطان کے مست کیا ہے سو طلاق اوسکا جائز ہے اور کشف الغمہ میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ
 رکھتے تھے طلاق مست کا اور عتاق اوسکا اور کافی ہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ واسطے تقلید کے اور ہمارے مذہب میں سے بھی
 بعض علما اس طرف گئے ہیں کہ طلاق نہیں واقع ہوگا مست کا اور یہی مختار ہے کہ غی اور مہادی کا **ص** اور گونگے کا
 طلاق اشارے سے واقع ہوگا **ف** یعنی اوس اشارے سے جو طلاق کے واسطے مقرر ہے اور اسکا بیان انشاء اللہ
 آخر کتاب میں آویگا **ص** اور نہیں واقع ہوگا طلاق صبی کا **ف** کیونکہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حضرت عبداللہ بن عباس
 سے کہ کہا انھوں نے نہیں جائز ہے طلاق لڑکے کا اور روایت کیا عبدالرزاق نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا انھوں نے
 نہیں جائز ہے طلاق واسطے لڑکے کے اور کشف الغمہ میں ہے کہ کہا شعبی نے نہیں جائز ہے طلاق لڑکے کا یہاں تک کہ لڑکے کو
ص اور مجنون کا **ف** اس واسطے کہ جامع ترمذی میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق
 جائز ہے مگر طلاق معتوہ کا یعنی جو غلبہ العقل ہو اور اسکی اسناد میں عطاء بن یحییٰ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ وہ وہاں ابھی تک

یعنی جنوں و صفا
 کی طرف سے
 نکاح مذکور
 دیکھو ۱۲

یعنی بھول جانا ہی حدیث کو اور کہا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کہ نہیں طلاق ہو واسطے مجنون کے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اٹھایا قلم تین سے سونے ولے سے جب تک جاگے اور لڑکے سے جب تک سیانا ہو اور مجنون سے جب تک ہوش نہ آوے یا اتفاق پاوے روایت کیا اوسکو امام احمد اور ابو داؤد و نسائی ابن ماجہ نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے اور صحیح کیا اوسکو امام ص اور ناظم یعنی اوش شخص کا جو سورما ہو **ف** اس واسطے کہ سوتا شخص بھی غیر مختار ہو تو وہ بھی مانند مجنون کے ہے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے **كُلُّ حَلَالٍ جَائِزٌ لَا طَلَّاقَ الْفَتَى الْجُنُونِ** یعنی ہر طلاق جائز ہے مجنون کے لڑکے اور مجنون کے لڑکیوں کا روایت کیا اوسکو صاحب ہدایہ نے اور کہا زبیری نے تخریج میں قلت حدیث غریب اور حدیث حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا کی جو جامع ترمذی میں ہے اوسکے معنون میں ہے اور اسی طرح واقع ہر طلاق مکروہ کا یعنی جو شخص زبردستی لگا لیا ہو طلاق اور امام شافعی کے نزدیک واقع نہیں ہوتا اور ذکر کیا صاحب کشف الغمہ نے آثار اس باب میں حضرت ابن عباس اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ثابت ہوتا ہے کہ طلاق مکروہ کا نہیں واقع ہوتا اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ نے معاف کیا ہماری استیسا چوکننا اور بھولنا اور زبردستی سے کسی کی کام کرنا روایت کیا اوسکو ابن ماجہ اور حاکم نے ابن عباس سے اور کہا ابو حاتم نے کہ یہ ثابت نہیں اور کہا زبیری نے تخریج ہدایہ میں کہ ہماری دلیل وہ ہے جو اخیر اچھا عقیلی سے اپنی کتاب میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے تحقیق کہ ایک مرد سوتا تھا سو کھڑی ہوئی عورت اوسکی اور لی ایک بچہ اور چڑھی اپنے مرد کے سینے پر اور رکھ دیا بچہ کو اوسکے حلق پر اور رکھا کہ یا تو دے مجھ کو تین طلاق ورنہ ذبح کرونگی مجھ کو تو قسم دی اوس مرد نے اللہ کی اور عورت کو اور اسکا کیا اوسنے تب تین طلاق دیا اوسکو اوس مرد نے پھر آیا وہ شخص طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ذکر کیا یہ تو فرمایا آپ نے کہ نہیں رجوع ہر طلاق میں یعنی طلاق واقع ہو گیا اب نہیں پھر گا اور یہ حدیث مرسل ہے اور روایت کیا اوسکو عقیلی نے مسند ایک شخص سے صحابہ میں سے کہا ابن القطان نے مرسل حسن ہے مسند سے کیوں کہ مرسل کی اسناد میں بقیہ اور نعیم بن حاد نہیں ہیں اور مرسل میں اسماعیل بن عیاش ہے اور وہ روایت کرتا ہے شامیہ میں سے لیکن اسناد میں اوسکی غازی بن جلدیہ معروف ہے اور نہ کہ اوسکی حدیث کو ابو حاتم نے اور بخاری نے طلاق مکروہ میں اور تنقیح میں ہے کہ کہا بخاری نے حدیث صفوان میں کہ بعض صحابہ سے طلاق مکروہ کے باب میں منکر ہے نہیں متابعت کی گئی اوسپر لیکن قطع فطر اسکے بہت سے آثار صحاح ہمارے مؤید وار ہوئے ہیں روایت کیا عبد الرزاق نے ابن عمر سے کہ جائز رکھا انھوں نے طلاق مکروہ کا اور بھی روایت کیا شعبی اور نخعی اور زہری اور قتادہ اور ابی قلابہ سے کہ اون نے سننے جائز رکھا طلاق مکروہ کا اور بھی اخیر اچھا عبد الرزاق نے سعید بن جبیر سے کہ انھوں نے کہا کہ اہل اسلام میں طلاق مکروہ کا جائز نہیں **ص** اور سید کا اپنے غلام کی بیوی پر **ف** کیوں کہ ملک نکاح حق غلام کا ہے تو اسقاط اوس حق کا غلام کے لیے ہو گا نہ مولیٰ کے لیے اور کشف الغمہ میں ہے کہ فرمایا حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے جس شخص نے اذن دیا اپنے غلام کو نکاح کا تو طلاق غلام کے ماتحت میں ہے اور زمین کو غیر کے قبضہ میں اور بھی ذکر کی اس باب میں موافق اسکے حدیث مرفوع ابن عباس سے **ص** اور طلاق عورت آزاد کا تین تک ہے اور لونڈی کا دو تک **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق لونڈی کے دو ہیں اور حدت اوسکی دو حیض ہیں روایت کیا اوسکو ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ اور دارمی نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے

اور اسناد میں اسکی مظاہرین اسلم ضعیف ہی کہا زلیعی نے کہ روایت کیا حدیث عایشہؓ کو حاکم نے مستدرک میں
 اور صحیح کیا اسکو اور نقل کی ذہبی میزان میں لضعیف مظاہرین اسلم کی ابی عاصم نبیل اور یحییٰ بن سعید اور ابو حاتم رازی اور
 بخاری سے اور نقل کی توفیق اسکی ابن حبان سے اور بھی روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے ابن عمر سے اور بزار اور طبرانی
 اور دارقطنی نے اور صحیح کیا دارقطنی نے وقف اسکا اور ضعیف کیا اسکا رفع کو بسبب عمر بن شیبہ مسلمی کے اور وہ ضعیف
 نہیں حجت پکڑی جاوگی اوس سے اور بھی روایت کیا اسکو حاکم نے مستدرک میں حضرت ابن عباس سے اور کہا
 صحیح ولم یخرجہا کہ اور روایت کیا دارقطنی نے ابن عمر سے تحقیق کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو وقت کہ بیونہی
 نکاح میں ایک مرد کے اور دو طلاق دے اسکو پھر خربا یوے اسکو نہ انہیں نکاح ہو واسطے اس کے یہاں تک کہ نکاح کرے
 دوسرے خاوند سے اور اسناد میں اسکی سلم بن سالم کی تلبیہ کی اسکی ابن المبارک نے اور کہا یحییٰ بن سعید نے نفیس
 حدیثہ بشی اور ایسا ہی کہا سعدی نے اور روایت کیا شافعی نے حضرت عمرؓ سے کہ نکاح کرے غلام دو عورتوں سے
 اور دو طلاق دے اور عدت کرے لونڈی دو حیض سے تو اگر حیض نہ آتا اسکو تو دو مہینے سے یا دو مہینے سے اور
 اخراج کیا اسکا یہی ہے معرفت میں طریق شافعی سے اور دارقطنی نے سنن میں اصل اگر عورت بونہی ہو اور خاوند اسکا
 آزاد یا غلام ہو تو خاوند مالک دو طلاق کا ہوگا اور اگر عورت حرة ہو اور خاوند اسکا غلام یا آزاد ہو مالک تین طلاق کا ہوگا
 اور امام شافعی کے نزدیک جب لونڈی کا خاوند حرة ہو تو مالک تین طلاق کا ہوگا اور اگر حرة کا خاوند غلام ہو تو مالک دو طلاق کا
 ہے اور دلیل ہماری قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ لونڈی کے دو طلاق ہیں اور عدت اسکی دو حیض میں ہے
 معلوم ہوا کہ طلاق عورتوں کے اعتبار سے ہے اور بھی روایت کیا امام محمد نے اخبرنا ابراہیم بن یزید بالکوفی
 قال سمعت عطاء بن رباح یقول قال علی بن ابی طالب الطلاق بالنساء والعقد بوجہ یعنی طلاق عورتوں
 کے اعتبار سے ہے اور عدت بھی اونھی کے اعتبار سے ہے اور یہی قول ہے عبداللہ بن سعد کا اور امام شافعی کے نزدیک غلام
 مردوں کے اعتبار سے اور عدت عورتوں کے اعتبار سے ہے کیونکہ ہر لیے میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ طلاق ساتھ مردوں کے ہے اور عدت ساتھ عورتوں کے ہے اور یہ حدیث مرفوعہ غریب ہو لیکن روایت کیا اسکو
 ابن ابی شیبہ نے موقوف ابن عباس پر اور طبرانی نے بحکم میں موقوف ابن سعد پر اور کہا ابن الجوزی نے کہ یہ کلام ابن عباس
 کا ہے اور بھی اخراج کیا اسکا عبد الرزاق موقوف ابو پر عثمان اور زید بن ثابت اور ابن عباس کے اور روایت کیا عبد الرزاق
 نے نافع سے انھوں نے ام سلمہ سے کہ اس کے غلام نے دو طلاق دیے اپنی عورت حرة کو تو پوچھا اس باب میں
 ام سلمہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تب فرمایا آپ نے حرام ہو گئی اوس پر یہاں تک کہ نکاح کرے دوسرے
 خاوند سے اور روایت کیا اسکو طبرانی نے طریق عبد الرزاق سے اور اس باب میں اور آثار ہیں جو مؤید ہیں
 مذہب امام شافعی کو نہ کہ میں بعض موطا میں امام مالک کے اور بعض کثیف النعمہ میں شیخ عبد الوہاب شمرانی رحمہ اللہ کے

باب طلاق واقع کرنے کے بیان میں

طلاق دو قسم ہے ایک صریح اور وہ اوس لفظ سے ہوتا ہے کہ سوائے طلاق کے اور کسی میں استعمال نہیں کیا جاتا

جیسے کہ تو طلاق ہی یا تو مطلقہ ہو **ف** ساتھ تشدید لام کے **ص** یا طلاق دیا سینے تھکوا اور ان صورتوں میں ایک طلاق جہی واقع ہوگا اگر کچھ نیت نہ کی ہو یا نیت طلاق بائن کی ہو یا ایک سے زیادہ طلاقوں کی اگر گمراہی ہو تو طلاق ہی یا تو طلاق ہی یا تو طلاق ہی اور کچھ نیت نہیں کی یا نیت کی ایک طلاق کی یا دو طلاق کی تو ایک طلاق جہی واقع ہوگا اور اگر تین طلاق کی نیت کی تو اگر وہ عورت حرہ ہو تین طلاق واقع ہو جائینگے اور لونڈی میں دو طلاق بمنزلہ تین طلاق کے ہیں حرہ میں **ف** تو اگر جو رولونڈی ہو اور یہ الحفظ کے اوزنیت کی دو طلاق کی دو واقع ہو جائینگے کیونکہ لونڈی بعد دو طلاق کے ایسی ہو جاتی ہے کہ حرہ بعد تین طلاق کے اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طلاق لونڈی کے دو طلاق ہیں روایت کیا اسکو اصحاب سننے اور اوپر ذکر اسکا گذر **ص** اگر طلاق کی نسبت کی طرف تمام عورت کے مثلاً کہ تو طلاق ہی یا اس کے ایسے جز کی طرف کہ وہ بمنزلہ کل کے شمار کیا جاتا ہے جیسے کہ ماہر تیرا یا گردن تیری یا روح تیری یا بدن تیرا یا مونہہ تیرا یا فرج تیری طلاق ہی تو ان سب صورتوں میں ایک طلاق واقع ہوگا اس واسطے کہ ایسے لفظ ہیں کہ ان سے تمام بدن سے تعبیر کی جاتی ہے لیکن ہر سو اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **صَدَقَةُ الْفُطْرِ صَاعٌ مِّنْ تَمْرٍ أَوْ شَعِيرٌ مِّنْ حَبْلٍ** یعنی صدقہ فطر کا ایک صاع ہو کھجور سے یا گیموں سے ہر آدمی کے بچھے تو آدمی کو اس ارشاد فرمایا اور لیکن گردن ہوا اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **فَقُتِحَ رِئُوسُ قَبْطِ** اور غلام سے تعبیر کی ساتھ رقبہ کے اور لیکن روح تو اس واسطے کہ عرب کہا کرتے ہیں **هَلَكَ رُوحَهُ** ہلاک ہوئی روح اسکی یعنی نفس اسکا اور بدن تو ظاہر اور لیکن مونہہ تو اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ** اور اپنی ذات کی تعبیر مونہہ سے فرمائی تو لیکن فرج ہوا اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **لَعَنَ اللَّهُ الْفَرْجَ** علی الشرج یعنی لعنت کی اللہ تعالیٰ نے ان فرج کو جو زین پر ہیں اور خورتوں سے تعبیر فرمائی ساتھ فرج کے کہ جمع فرج کی ہے اور اس حدیث کو ذکر کیا صاحب ہدایہ نے اور کہا ربی نے تخیل میں غریب جدا لیکن اخراج کیا ابن عدی نے کامل میں ابن عباس سے مرفوعاً تحقیق کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا صاحبات فروج کو کہ سوار ہو وین زمین پر اور اسکی اسناد میں علی بن ابی علی قرشی ہی کہا ابن عدی نے جمہول ہے اور بہر حال اس لفظ حدیث سے مطلب ثابت نہیں ہوتا انتہی ما قال الزیلعی **ص** اور اگر نسبت کی طلاق کی اس میں کسی طرف جو شائع ہی بدن میں جیسے کہ نصف تیرا یا ثلث تیرا طلاق ہی تب بھی طلاق واقع ہوگا اور اگر کہا ماہر تیرا یا پیر تیرا یا بیٹھ تیرا یا بیٹھ تیرا طلاق ہی تو طلاق واقع نہ ہوگا اور یہی ظاہر ہے **ف** کیونکہ ان حصہ سے تعبیر کل بدن کی نہیں ہوا کرتی **ص** اور بعضوں کے نزدیک بیٹھ یا بیٹھ کی طرف نسبت کرنے سے طلاق واقع ہوگا اور اگر کہا کہ تجھ کو ادا طلاق کر یا تہائی طلاق ہی یا ایک طلاق سے دو تک یا ایک اور دو کے بیچ میں تو ایک طلاق واقع ہوگا اور اگر کہا کہ تجھ کو ایک طلاق تین طلاق تک یا جو در میان میں ایک طلاق کے تین طلاق تک یہ تو دو طلاق واقع ہونگے اور اگر کہا کہ تجھ کو بیس بیس دو طلاق کے تو تین واقع ہونگے اور اگر کہا کہ تین نصف ہیں ایک طلاق کے دو طلاق واقع ہونگے اور بعضوں کے نزدیک تین **ف** اور دلیل اسکی اہل میں مذکور ہے **ص** اور اگر کہا کہ تجھ کو ایک طلاق ہی دو طلاق میں تو ایک واقع ہوگا برابر ہو کہ میت ضرب کی کرے یا لکھے **ف** ضرب فن صلب میں سے کہتے ہیں کہ ایک حد کو دوسرے کے شمار

یعنی طلاق دہائی ہو
خاص طلاق کی ۱۱ منہ
سکھ رہے
یعنی نو طلاق دہائی ہو
کسی طلاق سے ۱۱ منہ
سکھ رہے

نہا فرج و صلب صلی
گندم ۱۲ سنخیر

مذکور علی

یعنی غیر صلب

برہا لین پہلے عدد کو مضروب اور دوسرے کو مضروب فیہ کہتے ہیں اور جو حاصل ہوا اسے حاصل ضرب کہتے ہیں مثلاً ۴ کو ۵ میں ضرب کرنا یہ ہے کہ ۴ کو پانچ گونہ کر لیں کہ ۴ ہوتے ہیں ۴ مضروب اور ۵ مضروب فیہ اور ۲۰ حاصل ضرب ہوئے **ص** اور اگر نیت کی کیا ایک اور دو طلاق ہیں تو موطوہ میں تین طلاق واقع ہونگے اور غیر موطوہ میں ایک طلاق واقع ہوگا جیسا کہ واقع ہوتا ہے ایک طلاق اگر کا غیر موطوہ کو تیس کو ایک اور دو طلاق ہیں اور اگر نیت کی ایک طلاق کے ساتھ دو طلاق کے تو تین واقع ہونگے **ف** چاہے وہ عورت موطوہ ہو یا نہ **ن** اور اگر کما کہ تکجوہ و طلاق ہر طلاق اور نیت کی ضرب کی دو طلاق واقع ہونگے **ف** اور چار واقع ہونگے جیسا کہ وہ حاصل ضرب ہے **ص** اگر کما کہ تکجوہ اس جگہ سے طلاق ہر شام تک ایک طلاق رجعی واقع ہوگا اور اگر کما کہ تکجوہ طلاق ہر گئے میں یا گھر میں تو ایک طلاق بالفعل واقع ہوگا **ص** اور اگر کما کہ تکجوہ طلاق ہر جب تو گئے میں داخل ہو یا گھر میں داخل ہو تو جب تک گئے یا گھر میں داخل نہ ہوگی طلاق واقع ہوگا اور اگر کما کہ تکجوہ طلاق ہر کل یا کل کے روز میں تو جبوقت کل کی فجر ہوگی طلاق واقع ہو جائیگا اور دوسری صورت میں **ف** یعنی جب کما کہ تکجوہ طلاق ہر کل کے روز میں **ص** اگر نیت عصر کی کر گیا تو صحیح ہو جائیگی اور عصر کے وقت طلاق واقع ہوگا اگر کما کہ تکجوہ طلاق ہر آج کل میں یا کل آج میں تو اول صورت میں آج ہی اور دوسری صورت میں کل کے روز طلاق ہوگا **ف** حاصل یہ ہے کہ جس لفظ کو اول کر گیا اسی میں طلاق پڑیگا **ص** اگر کما کہ تکجوہ طلاق ہر قبل اسکے کہ نکاح کروں میں تجسے یا تکجوہ طلاق ہر کل روز گذشتہ میں اور نکاح آج کیا ہے طلاق واقع ہوگا اور کما اوسکا لغو ہوگا **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں طلاق ہر قبل نکاح کے روایت کیا اوسکو نبوی نے شرح آسنہ میں حضرت علیؑ سے اور دوسری حدیث میں ہے کہ نہیں طلاق ہر او میں جسکا مالک نہیں روایت کیا اوسکو ترمذی اور ابو داؤد **ص** اگر کسی عورت سے روز گذشتہ کے اول نکاح کیا اور آج کے روز اس سے کما کہ تکجوہ طلاق ہر روز گذشتہ میں طلاق ابھی واقع ہو جائیگا اور اگر کما کہ تکجوہ طلاق ہر جب تک کہ میں تکجوہ طلاق ندون اور پھر چپ رہا طلاق پڑ جائیگا اور اگر کما کہ تکجوہ طلاق ہر اگر میں تکجوہ طلاق ندون تو آخر عمر میں زوج یا زوجہ کے طلاق پڑیگا **ف** کیونکہ شرط اوسی وقت پائی گئی اور طلاق ندینا اوسکا تحقق ہوا **ص** اگر کما کہ تکجوہ طلاق ہر جبوقت کہ میں تکجوہ طلاق ندون بعد اوسکے پھر کما کہ تو طلاق ہی تو اخیر کے قول سے طلاق پڑ جائیگا تو اگر کما کہ تکجوہ تین طلاق میں جبوقت کہ میں تکجوہ طلاق ندون تو طلاق ہی تو ایک ہی طلاق واقع ہوگا **ف** اسواسطے کہ اگر عورت سے کہے کہ تو طلاق ہی تو ایک ہی طلاق واقع ہوتا ہے جیسا کہ اوپر گذر **ص** اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کما امریک بیدیک یوم یقدم زید **ف** یعنی جس روز کہ زید آئے تو تکجوہ خیار ہے **ص** اور زید رات کو آیا طلاق واقع ہوگا **ف** اور صل میں اس مقام پر تفصیل کی ہے اور ہم نے اوسکو اس وجہ سے کہ عوام فہم نہ تھاتر کہ کیا **ص** اور اگر کما یوم اتر و جیک فانت طلاق **ف** یعنی جس دن نکاح کروں میں تجسے تو تو طلاق ہے **ص** اور نکاح کی رات کو طلاق واقع ہو جائیگا **ف** اور دلیل اسکی اصل میں بسطور ہے **ص** اگر کسی مرد نے دوسرے کی لونڈی سے نکاح کیا اور اس سے کما کہ تکجوہ و طلاق ہر جب تکجوہ مالک آزاد کرے اور مالک نے آزاد کیا تو دو طلاق پڑ جائیں گے اور غاوند کو رجوع جائز ہوگا اسواسطے کہ

۴۷
ثانوی صورت میں
منہ سلمہ

بعد ازاد ہونے اور اسکے خاوند مالک تین طلاق کا ہوتا ہے اور اگر رسولؐ نے اپنی لونڈی سے کہا کہ جب کل کار روز آوے تو نوآزاد ہو اور اسکے خاوند نے کہا کہ جب کل کار روز آوے تو شکوہ و طلاق ہیں اور کل کار روز آگیا تو دو طلاق پڑ جائیں اور خاوند کو رجوع جائز نہ ہوگا اور امام محمد کے نزدیک رجوع جائز ہی اور عدت اسکی سب کے نزدیک تین حیض ہونگے اگر وہ نکاح اور تین حیضے اگر وہ آنکھ ہو جیسے عدت حرہ کی ہو اگر خاوند نے اپنی عورت سے کہا کہ میں تجھے جدا ہوں ساتھ نیت طلاق یا کہہ کہ میں تجھے حرام ہوں ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور اگر کہہ کہ میں تیری طرف سے طالق ہوں کچھ واقع ہوگا اگرچہ نیت طلاق کی بھی ہو اور اگر کہہ کہ شکوہ ایک طلاق ہو یا نہیں یا شکوہ طلاق ہو ساتھ موت میری کے یا تیری موت کے تب بھی کچھ واقع ہوگا اگر کوئی زوج زوجہ میں سے ایک کا مالک ہو گیا یا اسکے ایک حصے کا تو نکاح باطل ہو جائیگا بغیر طلاق کے و لیکن جب خاوند مالک ہو گیا عورت کا تو اس واسطے کہ اب مالک یہن خاوند کو حاصل ہوئی تو مالک نکاح لغو ہو جائیگی اور اگر عورت مالک ہوئی خاوند کی تو اس واسطے کہ خاوند کو مالک نکاح ہی اور عورت کو مالک یہن ہوئی تو ایک ہی شخص مالک اور ملوک ہو جائیگا اور وہ بلاں ہے

ص اگر خاوند نے اپنی عورت کو اوٹکلیوں کے باطن سے اشارہ کیا **ف** یعنی ہتیلی عورت کی طرف کی **ص** تو جتنی اوٹکلیاں کھڑی ہیں اوتنہ ہی طلاق واقع ہونگے اور اگر پشت سے اوٹکلیوں کے اشارہ کیا **ف** یعنی ہتیلی طلاق دینے والے کی طرف ہے **ص** تو جتنی اوٹکلیاں بند ہیں اوتنہ طلاق پڑینگے **ف** کیونکہ اشارہ کرنا اوٹکلیوں کے واسطے عدد کے اس پر عادت جاری ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں یا یہ ہے یہ ہے اور رسول اوٹکلیوں سے تین بار اشارہ کیا اور اخیر بار میں ایک اوٹکلی بند کر لی روایت کیا اسکو حاکم نے مستدرک میں اور کہہ کہ صحیح ہے اور بشرط بخاری کے اور مروی ہے یہ حدیث ابن عمر سے صحیحین میں کتاب الصوم میں اور سعد بن ابی وقاص سے بھی

ص اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ شکوہ طلاق بائن یا سینے یا کہ لا شہد الطلاق یا فحش الطلاق یا خبث الطلاق یا طلاق شہد طلاق یا طلاق برعت دیا سینے یا دیا سینے شکوہ طلاق مثل پہاڑ کے یا مثل ہزار طلاق کے یا گھر بھر کے یا مالک یا طویل یا عریض تو ان سب صورتوں میں ایک طلاق بائن واقع ہوگا مگر جب کہ حرہ میں نیت تین طلاق کی کرے اور لونڈی میں دو کی تو حرہ میں تین واقع ہونگے اور لونڈی میں دو اور جس شخص نے اپنی عورت کو قبل و ملی کے تین طلاق ایک بار دیے تو تینوں واقع ہو جائینگے لیکن اگر کہہ کہ شکوہ طلاق ہی طلاق ہی طلاق ہی تو ایک طلاق ہوگا اور عورت اول طلاق سے بائن ہوگی اور دوسرا اور تیسرا طلاق واقع نہ ہوگا اور ایسا ہی ہے اگر کہہ کہ شکوہ طلاق ہی ایک ایک اور ایک اور اگر کسی شخص نے کہا کہ شکوہ طلاق ہی ایک یا طلاق ہیں دو یا طلاق ہیں تین تو اول صورت میں ایک اور دوسری میں دو اور تیسری میں تین واقع ہونگے تو اگر وہ عورت گرہی قبل ذکر کرنے عدد کے تو کلام لغو ہو جائیگا اور کچھ واقع نہ ہوگا اور اگر کہہ کہ تو طاق ہی ایک قبل ایک کے یا بعد اسکے ایک ہی تو ایک طلاق واقع ہوگا غیر موطوہ میں اور موطوہ میں دو طلاق اور اگر کہہ کہ تعلق ہی ایک قبل اسکے ایک اور ہی یا بعد اسکے ایک ہی یا تو طاق ہی ایک ساتھ ایک کے یا ساتھ اسکے ایک اور ہی تو غیر موطوہ میں بھی ان صورتوں میں دو طلاق واقع ہو جائینگے اور اگر کہہ کہ تعلق ہی ایک اور ایک اگر داخل ہے گھر میں اور بیہر زوجہ گھر میں داخل ہوئی تو دو طلاق پڑ جائینگے برابر ہر کہ موطوہ ہو یا غیر موطوہ **ف** اور اگر کہہ کہ مقدم کیا

دشنام دی اور بدگوئی کا جیسے خلیہ بریلہ تہہ حرام باش اور بعضے ایسے زن کہ نہ احتمال رکھتے ہیں رد کلام کا
اور نہ دشنام دی کا جیسے اعتدی استنبی رحمت انت واحدة انت حرة اختاری امرک بیدک مستحکم
فارقک توجب ماوراضی ہو یعنی غصے میں نہوا اور ذکر طلاق کا بھی نہوا کوئی لفظ سے ان الفاظ میں سے طلاق واقع نہوگا
اوجوب غصے میں نہ تو پہلے دو قسم کے الفاظ نیت پر نہوا نہ ہیں گئے تو اگر نیت کر لیا تو طلاق واقع ہوگا ورنہ نہیں واقع ہوگا
اور تیسری قسم میں طلاق واقع ہوگا اگرچہ نیت نہوا اور جب ذکر طلاق کا ہو تو موقوف رہینگے الفاظ قسم
اول کے نیت پر اور دوسری اور تیسری قسم کے الفاظ سے طلاق واقع ہو جاوینگے اگرچہ نیت نہوا *

باب تفویض طلاق کے بیان میں

اور جس شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ اپنے تین طلاق دے یا نیت طلاق سے کہا کہ امرک بیدک یا اختاری
زوجہ کو اختیار ہے کہ جس مجلس میں اسکو علم ہوا ہی طلاق دے یوں اگرچہ مجلس طویل ہو دے اور اگر بعد علم کے پھر وہ مجلس
یا جو کام کر رہی تھی اسکو چھوڑ کے دوسرا کام شروع کیا مجلس مختلف ہو جاوے گی اور خیابا باطل ہوگا **ف** اور ہر جامع
صحابہ کا ہے کہ عورت مخیر کو اختیار ہی مجلس تک روایت کیا عبدالرزاق اور طبرانی نے عبد اللہ بن مسعود سے کہ کہا انھوں نے
جب مالک کر دے مرد عورت کو طلاق کا اور پھر وہ دونوں جدا ہو گئے قبل اس بات کے کہ کچھ کے سو پھر نہیں اختیار کر
او سکوا اور کہا یہی ہے کہ اوسمین انقطاع ہو درمیان مجاہد اور ابن مسعود کے اور روایت کیا عبدالرزاق نے جابر سے
کہ کہا انھوں نے جب وقت کہ اختیار دے مرد اپنی عورت کو اور وہ نہ اختیار کرے مجلس میں ہونے میں خیابا باطل ہوگا
اور روایت کیا ابن ابی شیبہ اور عبدالرزاق نے حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جده سے تحقیق کہ عمر بن خطاب اور عثمان
بن عفان کہا انھوں نے کہ جو مرد مالک کرے اپنی عورت کو اور خیابا دے اسکو پھر دونوں جدا ہو جاوے اور اس مجلس سے
تو نہیں ہو عورت کو خیابا اور اب اختیار خاوند کو ہی اور اسناد میں اوسکی شہنی بن الصباح ضعیف ہو اور بھی روایت کیا ابن ابی
نہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے کہ جو شخص خیابا دے اپنی عورت کو تو اسکو خیابا ہو جب تک اپنی مجلس میں ہے اور سنا
میں اسکی حجاج بن ارطاة ضعیف ہو اور اخرج کیا ابن ابی شیبہ نے جابر بن زید اور مجاہد و شعبی اور غمی اور عطاء و طاہر
سے ایسا ہی **ف** اور اگر عورت کھڑی تھی بعد علم کے پھر بیٹھ گئی یا بیٹھی تھی کھڑی لگا لیا یا اپنے باپ کو واسطے مشورت کے
طلب کیا یا گواہوں کو واسطے گواہی کے طلب کیا یا جس جالوز پر اور تھی اسکو کھڑا کر لیا تو ان سب چیزوں سے مجلس مختلف
نہوگی اور خیابا باطل نہوگا اور کشتی بنزیر اس کے گھر کے ہو اور جانور کا جلنا بنزیر اس کے جلنے کے پہنچنے پہنچنے تک
اور جانور کے جلنے سے مجلس مختلف ہو جاوے گی اگر کسی مرد نے نیت تفویض سے عورت کو کہا اختیار دی جانے نہیں ہو
کہ نیت تین طلاق کی کرے تو اگر زوجہ نے اس کے جواب میں کہا کہ اختارت نفسي یا اختار نفسي تو ایک طلاق بائن واقع ہوگا
ف اور یہی قول ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اور اوس سے اخذ کیا ہے کہ ان فی المبیح خاص بشرطیکہ زوج یا زوجہ
کسی نے لفظ نفس کا ذکر کیا ہو **ف** تو اگر زوج نے کہا اختادی اور زوجہ نے کہا اختارت تو وہ باطل ہو یا صحیح ایہ
دلیل لائے ہیں اس بات پر کہ اگر زوجہ کے اختار تو بھی طلاق واقع ہوگا حدیث حضرت عائشہ سے کہ کہا انھوں نے

یعنی عورت کو اختیار
ہو کر اس نے
بیان میں نہوا
سکد رہے
غیر از کلام
مذکورہ

فی انہ

مباح بنارطاة

یعنی بیٹھ گئی
اور کشتی بنزیر
اور جانور کا جلنا
بنزیر اس کے جلنے کے
پہنچنے پہنچنے تک

لا بل اختار اللہ و رسولہ اور شمار کیا اوسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب اونی طرف سے روایت کیا کہ اس حدیث کو مسلم نے **ص** اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا اختیار کر کے تو اختیار کرے کر اور زوجہ نے جواب میں کہا اختیار کیا میں نے تو ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور اگر میں بلکہ اختیار کیا اختیاری اختیار کیا اور زوجہ نے جواب میں کہا اختیار کیا میں نے اختیار کرے کر یا کہا کہ اختیار کیا میں نے پہلے کو یا دوسرے کو یا اخیر کو نزدیک نام صاحب کے تین طلاق واقع ہو گئے بغیر نیت کے اور اگر کہا طلاق یا میں نے اپنے نفس کو یا اختیار کیا میں نے اپنے نفس کو ساتھ ایک طلاق کے تو ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور بدلے میں یہ کہ ایک طلاق رجعی واقع ہوگا اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ غلطی ہو کتاب سے اور صحیح یہ ہے کہ رجعت کا مالک نہ ہوگا اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس باب میں دو روایتیں ہیں ایک روایت یہ ہے کہ طلاق رجعی واقع ہوگا اور دوسری میں یہ ہے کہ بائن ہوگا اور یہی صحیح ہے اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ کام تیرا میرے ہاتھ میں ہو ایک طلاق میں یا اختیار کرے ایک طلاق کو اور اختیار کیا عورت نے اپنے نفس کو تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگا اور اگر کہا ام لا عید اور نیت کی تین کی اور عورت نے کہا کہ اختیار کیا میں نے اپنے نفس کو ساتھ ایک کے یا ایک بار تینوں طلاق واقع ہو جائیں اور اگر کہا عورت نے **ف** یعنی ام لا عید کے جواب میں جب نیت تین طلاق کی ہو **ص** طلاق دہا میں نے اپنے نفس کو ساتھ ایک کے یا اختیار کیا میں نے اپنے نفس کو ساتھ ایک طلاق کے تو ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور اگر کہا میرے کام تیرا میرے ہاتھ میں ہے آج کے روز اور بعد کل کے **ف** یعنی جو ہر سوں آدو یکا **ص** قورات داخل نہو کی خیال میں تو اگر اختیار کیا عورت نے اپنے نفس کو رات میں طلاق واقع ہوگا اور آج کا اختیار باطل ہوگا اگر عورت اوسکو رد کرے **ف** یعنی نافذ ہو اختیار کرے کیونکہ خاوند کے اختیار کرنے سے طلاق واقع نہیں ہوتا اور دلیل اوسکی حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر ہے کہ عورت اوسکو رات کے بعد اختیار کرے کہ عورت اب عمر اور ابوہریرہ پوچھے گئے کہ اوس شخص سے جس نے اپنی عورت کو اختیار دیا اور اسے اوسکو رد کیا اور کچھ کہا تو فرمایا کہ یہ طلاق نہیں ہیں اور ایسا ہی قتل کیا سرون سے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے **ص** اور یہ سون اختیار باقی رہے گا اور اگر مرد نے کہا کہ امیر تیرا میرے ہاتھ میں ہے آج اور کل قورات داخل ہو جائیگی خیال میں **ف** تو اگر عورت رات کو اپنے نفس کو اختیار کرے طلاق واقع ہو جائیگا **ص** اور کل کا اختیار باقی نہیں رہے گا اگر آج عورت اوسکو رد کرے **ف** اور دلیل اسکی اہل اور بدلے میں مذکور ہے **ص** اور اگر مرد نے اپنی عورت سے کہا کہ طلاق دے تو اپنے نفس کو اور نیت نہ کی یا نیت کی ایک طلاق کی اور عورت نے اپنے نفس کو طلاق دیا تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگا **ف** اور اگر عورت اس صورت میں اپنے نفس کو تین طلاق دیوے تو ایک ہی واقع ہوگا اور باقی لغو ہو جائیگا **ص** اور اگر عورت نے اپنے نفس کو تین طلاق دیے اور خاوند نے اوسکی نیت کی تو تین طلاق رجعی ہو جائیگا اور اگر مرد نے نیت کی دو طلاق کی اور عورت نے اپنے کو دو طلاق دیے ایک ہی طلاق واقع ہوگا اگر جب وہ منکوحہ لونڈی ہو کیونکہ دو اوسکے حق میں پہلے تین کے ہیں آخر میں **ف** اور دلیل اسکی پہلے تین سے عورت رجعی اگر مرد نے کہا کہ تو اپنے نفس کو طلاق دے اور عورت نے اوسکے جواب میں کہا کہ میں نے اپنے نفس کو تجسے بائن یعنی جدا کیا تو ایک ہی طلاق رجعی واقع ہوگا اور اگر کہا کہ اختیار کیا میں نے اپنے نفس کو تو کچھ نہیں واقع ہوگا **ف** یعنی نافذ نہ ہوگا

۴۰

۴۱

[illegible]

طلقی نفسک اور عورت نے کہا اختنت نفسی تو کچھ نہیں واقع ہوگا کیونکہ یہ الفاظ طلاق سے نہیں بلکہ بعد
تخیر کے اگر یہ لفظ کے تو طلاق پڑ جاوے گا کیونکہ وہ اجماع صحابہ سے ثابت ہوا ہے جیسا کہ اوپر گذرا ہے اگر مرد نے کہا
عورت سے کہ اپنے نفس کو طلاق دے تو اب خاوند کو رجوع نہیں ہو چکا **ف** یعنی قبل عورت کے طلاق لینے کے
خاوند کو اس بات کا اختیار نہیں کہ اپنے قول سے پھر جاوے اور کہے کہ اب میں اجازت طلاق کی نہیں دیتا **ص**
اور زوجہ کو بھی جائز نہیں کہ بعد تبدیل مجلس کے طلاق دے لیوے اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اپنی
کو طلاق دے یا کسی دوسرے مرد سے کہا کہ میری عورت کو طلاق دے تو جائز ہے کہ قبل دینے کے **ف** یعنی
قبل اس بات کے کہ زوجہ اسکی اپنی سوکن کو طلاق دے یا دوسرا مرد اسکی بیوی کو **ص** اپنے قول سے پھر جاوے
اور قول اسکا مقید ساتھ مجلس کے ہوگا **ف** یعنی اس مرد کو ہو چکا ہے کہ بعد تبدیل مجلس کے بھی جب چاہے اسکی بیوی
کو طلاق دیوے اور اسی طرح اسکی زوجہ کو اختیار ہے کہ بعد تبدیل مجلس کے بھی جب چاہے اپنی سوکن کو طلاق دیوے **ص**
اور اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ جب چاہے تو اپنے نفس کو طلاق دے تو اس صورت میں بعد تبدیل مجلس کے بھی
زوجہ کو اختیار ہے طلاق دینے کا اور اگر کسی مرد سے کہا کہ اگر چاہے تو میری زوجہ کو طلاق دے جائز نہیں ہے کہ اپنے قول سے
پھر جاوے اور اس شخص کو اختیار مجلس تک رہے گا تو اگر بعد تبدیل مجلس کے وہ طلاق دے طلاق واقع ہوگا **ف** اور یہ
اسکی اہل میں مذکور ہے **ص** اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اپنے تئیں تین طلاق دے اور اس نے اپنے تئیں ایک طلاق
دیا ایک طلاق واقع ہو جاوے گا اور اگر مرد نے کہا کہ ایک طلاق دے اور عورت نے تین دیے تو امام صاحب کے نزدیک کچھ
واقع ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ایک طلاق واقع ہوگا اور اگر مرد نے کہا کہ اپنے کو ایک طلاق بائن دے اور اس نے ایک طلاق
جہی دیا تو ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور اگر کہا کہ ایک طلاق جہی دے اور اس نے اپنے تئیں ایک طلاق بائن دیا ایک طلاق
جہی واقع ہوگا **ف** اس واسطے کہ مخالفت زوجہ کی نفوی تو مرد کے قول کے موافق طلاق واقع ہوگا **ص** اور اگر کسی
شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ تین طلاق دے تو اپنے نفس کو اگر چاہے تو اور اس نے ایک طلاق دیا تو کچھ واقع ہوگا اور اگر
کہا کہ ایک طلاق دے تو اپنے تئیں اگر چاہے تو اور اس نے تین دیے تو امام صاحب کے نزدیک کچھ واقع ہوگا اور صاحبین کے نزدیک
ایک طلاق واقع ہوگا اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ تو طالق ہی اگر چاہے تو اور عورت نے جواب میں کہا کہ چاہا میں نے اگر
تو چاہتا ہی اور پھر مرد نے کہا چاہا میں نے تو کچھ واقع ہوگا اگر چہ طلاق سے کہا ہو اور اگر کہا کہ چاہا میں نے طلاق تیرا عورت کے
جواب میں تو طلاق واقع ہوگا اگر نہ طلاق سے کہا ہو **ف** اور اہل میں اس مقام پر تفصیل کی ہے اور چہنہ اسکو ترک کیا
ص اور ایسا ہے ہی جو طلاق کہ موقوف کیا جاوے ایک امر معدوم ہے **ف** جیسے اس جگہ عورت نے خاوند کی شہیت پر طلاق
موقوف کیا تھا اور وہ ایک امر غیر معلوم ہے **ص** اور اگر موقوف کرے طلاق کو ایک امر موجود ہے جیسے کہ چاہا میں نے اگر آسمان
اوپر ہو زمین کے تو طلاق واقع ہوگا **ف** تو اگر مرد نے اپنی عورت سے کہا کہ تو طالق ہی اگر چاہے تو اور اس نے کہا چاہا
میں نے اگر یا پیرا گھر میں ہو اور باپ اسکا گھر میں تھا تو طلاق پڑ جاوے گا اور اگر نہیں تھا تو طلاق نہ پڑے گا **ص** اور اگر
کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ تجھ کو طلاق ہے جسوقت یا جب یا جب کہی چاہے تو تو زوجہ کے رد کرنے سے رد ہوگا اس واسطے

کہ خاوند نے اوسکو مالک طلاق کا کیا ہے تو جبوقت عورت چاہیگی فقط ایک طلاق پڑ جاوے گی اور اگر زوج نے زوجہ سے کہا کہ تو طلاق ہی جتنے مرتبہ چاہے تو تو عورت کو درست ہے کہ اپنے تئیں ایک طلاق دیوے پھر ایک طلاق تین تک اور یہ جائز نہیں کہ تینوں طلاق یا ایک بار دیوے اور اگر بعد تین طلاق دینے کے پھر دوسرے خاوند سے نکاح کیا اور پھر یہی خاوند پاس لوٹ آئی تو اب اوسکو اختیار نہیں کہ اپنے تئیں طلاق دے لیوے اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ تجکو طلاق ہو جبر جگہ یا جہان چاہے تو تو عورت کو جائز ہے کہ اوسی مجلس میں طلاق دے لیوے اور بعد تبدیل مجلس کے نہیں اور اگر کہا کہ تجکو طلاق ہو جس طور کا چاہے تو اور زوجہ نے جواب میں کہا کہ ایک طلاق بائن چاہا میں نے یا تین طلاق موافق چاہئے خاوند کے تو جو چاہا ہے اوس موافق طلاق پڑ جاوے گی یعنی اگر ایک طلاق بائن چاہا ہے تو ایک طلاق بائن پڑ جائے گی اور تین چاہے تو تین پڑ جائیں گے اور اگر خاوند نے نیت کی تین کی اور عورت نے ایک طلاق بائن کی یا خاوند نے ایک طلاق بائن کی اور عورت نے تین طلاق کی تو دونوں صورتوں میں ایک طلاق جسی واقع ہووے گی اور اگر خاوند نے کچھ نیت نہیں کی تو جو عورت چاہے گی اوس موافق طلاق واقع ہوگا اور اگر زوجہ نے کچھ نہ چاہا تو بھی امام صاحب کے نزدیک ایک طلاق جسی واقع ہو جاوے گی اور صاحبین کے نزدیک کچھ نہ واقع ہوگا اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ طلاق دے تو اپنے تئیں جتنے چاہے تو جتنے کہ مجلس میں چاہیگی واقع ہو جاوے گی اور اگر زوجہ نے رد کیا یا مجلس بدل گئی اختیار باطل ہوگا اور جبکہ ایک طلاق دے تو اپنے تئیں تین میں سے جتنے چاہے تو عورت کو سختی ہے کہ ایک طلاق دے یا دو اور تین طلاق دے گا اختیار نہیں اور صاحبین کے نزدیک درست ہے کہ تین طلاق دے لیوے

باب الحلف بالطلاق

اور جبوقت اضافت کی طلاق کی طرف نکاح کے تو طلاق بعد نکاح کرنے کے واقع ہوگا جیسے کہ کسی عورت جہیز سے اگر نکاح کروں میں تجھے تو تو طلاق ہو یا کہے کہ جو عورت کہ نکاح کروں میں اوس سے تو وہ طلاق ہو تو ان دونوں صورتوں میں جب نکاح کر گیا طلاق واقع ہووے گی اگر دوسری صورت میں جس عورت سے نکاح کر گیا فوراً طلاق پڑ جاوے گی خاص اور امام شافعی کے نزدیک طلاق واقع نہوگا کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں طلاق ہو قبل نکاح کے یہ حدیث مروی ہے جابر بنہ سے کہا کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں طلاق مگر بعد نکاح کے اور نہیں ہر آزاد کرنا مگر بعد ملک کے روایت کیا اوسکو ابو یعلیٰ نے اور صحیح کیا اوسکو حاکم نے اور روایت کیا ابن ماجہ نے بھی مثل اسکے مسطور بن مخمرہ سے اور اسناد اوسکا حسن ہے حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جده میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں قبول ہوتی ہر نہ رادی کی اوسمین کہ اختیار میں نہیں اور نہ آزادی اوسمین کہ اختیار میں نہیں اور نہ طلاق اوس عورت میں کہ اختیار میں نہیں نکالا اوسکو ابو داؤد اور ترمذی نے اور صحیح کیا اوسکو اور نقل کیا بخاری سے کہ وہ اصح ہے اس باب میں اور حدیثوں سے اور دلیل ہماری اس باب میں ہر ایسے میں مذکور ہے اور کہا صاحب ہدایہ نے کہ حدیث معمول ہے اوس صورت پر کہ طلاق کو بالفعل واقع کرے قبل نکاح کے جیسے کہ کہ تو طلاق ہو تو اس صورت میں ہمارے نزدیک بھی طلاق واقع نہوگا اور یہ معنی اسکے منقول ہیں شعبی اور زرہری سے روایت کیا

ابو بکر رازی نے زہری سے کہا انھوں نے یہ جو حدیث ہو کہ نہیں طلاق ہو قبل نکاح کے تو یہ اس صورت میں ہو کہ کہا جاوے
کوئی شخص کہ نکاح کر فلانی عورت سے اور وہ کہے کہ اسکو طلاق ہو لیکن جس شخص نے کہا کہ اگر نکاح کروں میں فلانی عورت
سے پس وہ طلاق ہو تو جب نکاح کر لیا اس سے طلاق واقع ہوگا اور بھی روایت کیا اسکو عبد الرزاق نے مصنفین
زہری سے کہا انھوں نے جو شخص کہے کہ جو عورت نکاح کروں میں اس سے تو وہ طلاق ہو اور جو لونڈی کہ خریدوں میں
وہ آزاد ہو تو عیسایا اسنے کہا ویسا ہی ہوگا تو کہا مہر نے کیا نہیں وارہ ہوا ہو کہ نہیں طلاق ہو قبل نکاح کے اور نہیں آزاد ہوگا
مگر بعد ملک کے کہا زہری نے یہ اس صورت میں ہو کہ کہے کوئی شخص کہ فلاں کی عورت طلاق ہو اور غلام فلاں کا آزاد ہو
اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں سالم اور قاسم اور عمر بن عبد العزیز اور شعبی اور نفعی اور زہری اور اسود اور
ابی بکر بن عمرو بن حزم اور عبد اللہ بن عبد الرحمن اور کھول سے کہ ان سب نے جب کہے کہ اگر نکاح کروں میں فلانی سے
پس وہ طلاق ہو یا جس دن نکاح کروں میں فلانی سے پس وہ طلاق ہو یا جو عورت کہ نکاح کروں میں اس سے سو وہ طلاق ہو
تو عیسایا اسنے کہا ویسا ہی ہوگا اور ایک لفظ میں ہو جائز ہو یہ اور میری چون زلیعی تخریج ہدایہ میں ہے **ص** اور شریعت طلاق کی
یہ ہو کہ یا اضافت کرے طرف ملک کے **ف** جیسے کہ اوپر گذرا مثلاً کہ اجنبیہ سے کہ اگر نکاح کروں میں تجھے تو تو طلاق ہو
ص یا تعلیق کے وقت ملک موجود ہو تو اگر کسی اجنبیہ سے کہہ کہ اگر نکاح کروں میں تجھے تو تو طلاق ہو اور میری نکاح کر کے اس سے
کلام کیا تو طلاق واقع ہوگا **ف** اس واسطے کہ دونوں شرطیں فوت ہوئیں کیونکہ نہ اضافت کی طلاق کی طرف نکاح کے اور
نہ ملک کا وجود تھا وقت تعلیق کے **ص** اور اگر ان میں سے کسی ایک شرط داخل ہوگی تو تو طلاق ہو اور وہ گھر میں داخل ہوئی
تو طلاق پڑ جاوے گا اس واسطے کہ وقت تعلیق کے اس جگہ ملک موجود ہو اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اگر گھر میں آئے تو
یا جب گھر میں آؤے تو یا جو وقت گھر میں آؤے تو تو طلاق ہو تو بعد گھر میں آنے کے ایک طلاق واقع ہوگا اور بعد اس کے شرط
پوری ہو جاوے گی یعنی پھر بعد اسکے اگر گھر میں جاوے گی تو اب طلاق نہ پڑے گا اور اگر کہا کہ جس مرتبہ گھر میں آؤے تو تو جبکہ طلاق پڑے
تو جو بار گھر میں آوے گی طلاق واقع ہووے گا اور بعد تین طلاق واقع ہونے کے شرط تمام ہو جاوے گی تو بعد تین طلاق واقع ہونے کے
حلالہ کر کے پھر اس سے نکاح کیا تو اب جو گھر میں آوے گی طلاق واقع ہوگا اور اگر کہا کہ جس مرتبہ نکاح کروں میں تجھے تو تو
طلاق ہو تو شرط باطل نہوے گی پھر اگر بعد حلالہ کے بھی اس سے نکاح کر لیا اور اب وہ عورت گھر میں داخل ہوئی تو وہ شرط پہلے کی متحقق
ملک ہو تو یہ میں باطل نہوے گی تو اگر شرط اپنی ملک میں متحقق ہوئے ہیں تمام ہو جاوے گی اور طلاق واقع ہوگا **ف** صورت اسکی
یہ ہو کہ اپنی عورت سے کہا کہ اگر اس گھر میں آوے گی تو تو طلاق ہو بعد اس کے پھر ایک طلاق بائن بائن اسکو دے کے
جد کیا اور حدت تمام ہونے کے بعد پھر اس سے نکاح کر لیا اور اب وہ عورت گھر میں داخل ہوئی تو وہ شرط پہلے کی متحقق
ہوگی اور طلاق پڑ جاوے گی اگرچہ در بیان میں اسکی ملک زوجہ سے زائل ہو گئی تھی **ص** اور اگر شرط اپنی ملک میں متحقق
نہوئے تو یہ میں تمام ہو جاوے گی اور کچھ واقع ہوگا **ف** صورت اسکی یہ ہو کہ اپنی زوجہ سے کہا کہ اگر اس گھر میں آوے گی
تو جبکہ طلاق ہو بعد اسکے اسکو ایک طلاق بائن بائن بائن دے دیا اور بعد گذرے حدت کے وہ عورت گھر میں داخل ہوئی
تو قسم تمام ہو گئی یعنی ساقط ہو گئی اور طلاق واقع ہوگا کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں طلاق پڑے

۵۴
بہی نکاح جاری ہو

اوس عورت میں کہ نہ مالک ہوا و سکا تو اگر پھر اب اوس سے نکاح کر گیا اور وہ پھر گھر میں داخل ہوگی مطلق واقع ہوگا
ص اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ اگر تو گھر میں داخل ہو تو تجکو تین طلاق ہیں اور پھر دیکھو منظور ہوگا کہ گھر میں
 جاوے اور تین طلاق نہیں تو اوسکا حیلہ یہ ہے کہ بالفعل اوس عورت کو ایک طلاق بائن دیوے اور بعد عدت گذرنے
 کے وہ گھر میں داخل ہو پھر اوس سے نکاح کرے تو اب گھر میں داخل ہونے سے طلاق واقع نہ ہوگا کیونکہ میں باطل ہوگئی ہوں
 اس سبب سے کہ وہ پہلے ایک بار گھر میں جا چکی **ص** اگر بشرط کے پانے جانے اور نہ پانے جانے میں اختلاف ہو **ف** مثلاً
 خانہ نے کہا کہ تو گھر میں نہیں آئی تھی اور عورت نے کہا آئی تھی **ص** تو قول خانہ کا معتبر ہوگا مگر یہ کہ عورت کو ادلاوے اپنے
 مدعا پر اور جو شرط ایسی ہو کہ بدو ن زوجہ کے کہ معلوم نہیں ہوتی تو اوس میں قول زوجہ کا معتبر ہوگا اوس کے حق میں **ف**
 اور غیر کے حق میں معتبر ہوگا **ص** مثلاً خانہ نے کہا کہ اگر تجکو حیض آوے تو تو اور فلاں میری بیوی طلاق ہو یا کہا کہ اگر تو
 اللہ کے عذاب کو دوست رکھتی ہو تو تجکو طلاق ہو اور غلام میرا آزاد ہو اور عورت نے کہا میں مانعہ ہوں یا میں دوست رکھتی ہوں
 اللہ کے عذاب کو تو اول صورت میں فقط اوسکو طلاق ہو جاوے گا اور دوسری بیوی پر طلاق نہ پڑے گا اور دوسری صورت میں
 اوس کو طلاق پڑے گا اور غلام آزاد ہوگا اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اگر تجکو حیض آوے تو طلاق ہو پھر اوسکو حیض آیا
 تو جب تین دن برابر خون نہ کھنکے اوس وقت حکم کرینگے طلاق کا اول روز سے اسوا سطلے کہ بعد دیکھنے خون کے تیسرے دن
 معلوم ہوگا کہ خون اول روز کا حیض ہے تو اوس روز سے طلاق کا حکم ہوگا اور جو پھر کہا کہ اگر تجکو ایک حیض آوے تو طلاق
 تو جب حیض سے پاک ہووے گی اوس وقت طلاق واقع ہوگا کیونکہ ایک حیض اوس وقت پورا ہوگا اور اگر کہا کہ جو ایک روز روزہ رکھے
 تو تجکو طلاق ہو اور اوس روزہ رکھا تو آفتاب کے غروب کے وقت جس دن روزہ رکھا ہی طلاق واقع ہوگا اور اگر کہا کہ
 اگر تو روزہ رکھے گی تو تجکو طلاق ہو **ف** اور قید ایک روز کی نہ کی **ص** اور اوس نے بعد کہ طلاق واقع ہوگا اگرچہ
 ایک ساعت بھی رکھے اور جو کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ اگر ایسا کہنے کی تو تجکو ایک طلاق ہو اور اگر ایسی کہنے کی تو تجکو
 دو طلاق ہیں اور زوجہ نے اوسکی دونوں کو جفا اور معلوم نہیں کہ اول کس کو جفا تو قاضی حکم کرے گا ایک طلاق کا اور جفا بینہ دینی
 میں ہمدرد و مطلق واقع ہونگے **ف** تو اگر قبل اسکے عورت کو ایک طلاق نے چکا تھا تو اوسکو یہ چاہیے کہ پھر دینی نہ کرے
 اوس سے یہاں تک کہ حلالہ نہ ہووے اگرچہ قاضی اوسکی ملت کا حکم کرے **ص** اور عدت تمام ہو جاوے گی دوسرے کے
 جتنے سے **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَ اَوَّلَاتٍ اَلَا حَالٌ اَجَلُهُنَّ اَنْ يَصْنَعْنَ حَلْمٰنٌ** **ص** اور اگر
 طلاق کو معلق کیا دوسروں کے ساتھ تو جب دوسری چیز بائی جاوے گی اور ملک قائم ہو طلاق واقع ہوگا برابر ہو کہ دونوں
 چیزیں ملک میں بائی جاوین **ف** جیسے کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اگر تو کلام کرے زید اور عمر سے تو طلاق
 اور عورت نے دونوں سے کلام کیا اور نکاح قائم ہے **ص** یا دوسری چیز فقط ملک میں ہووے اور اول نہ ہووے
ف جیسے کسی شخص نے اپنا زوجہ سے کہا کہ اگر تو کلام کرے زید اور عمر سے تو تجکو طلاق ہو اور پھر بعد اسکے ایک
 طلاق بالفعل اوسکو دے دیا اور جب عدت تمام ہوئی اوس نے زید سے کلام کیا بعد اسکے پھر اوسکو خانہ نکاح میں لایا اور
 نکاح کر لیا **ص** سے کام کہ تا طلاق واقع نہ ہوگا **ص** اور اگر دونوں ہوں سے کوئی ملک میں نہ ہووے

ترجمہ اور جو عورتیں
 حل دانی ہیں تو ميسد
 اونکی یہ کہ دفع ہو
 حل پست

و جیسے زوجہ نے بعد گزرنے عدت کے زید اور عمرو دونوں سے کلام کیا **ح** یا ازل چیز ملک میں ہو
 اور دوسری نہ ہو **و** جیسے زوجہ نے حالت تکلیف میں کلام کیا زید سے اور پھر خاوند نے اس کو ایک طلاق
 باطل دیا اور بعد گزرنے عدت کے اس سے عرصہ کلام کیا **ح** تو طلاق واقع نہ ہوگا اور تمیز **و** یعنی
 بفضل طلاق ہے دینا **ح** بالکل کرنا ہو تعلیق کو تو اگر تسلیق کی تین طلاق کی کسی شرط پر اور پھر قبل وجود شرط کے
 تین طلاق بفضل ہے دینے اور بعد اس کے وہ عورت حلال ہو کے بچاؤ سے خاوند پاس لوٹ آئی اور اب شرط متحقق ہوئی
 تو کچھ نہ واقع ہوگا **و** مثال اسکی یہ کہ زید نے اپنی زوجہ رحیمہ سے کہا کہ اگر تو گھر میں چادے تو مجھ کو تین طلاق
 اور پھر رحیمہ کو تین طلاق بفضل دے اور رحیمہ نے بعد گزرنے عدت کے بکر سے نکاح کیا اور بکر نے اس سے جماع کر کے
 پھر اس کو طلاق دے دیا اور بعد گزرنے عدت کے رحیمہ سے زید نے پھر نکاح کر لیا اور اب رحیمہ گھر میں داخل ہوئی تو
 کچھ واقع نہ ہوگا **ح** اگر کسی شخص نے تین طلاق کو معلق کیا اور وطی کے یعنی یہ کہا کہ اگر میں تجھے وطی کروں تو مجھ کو
 تین طلاق ہیں اور پھر حشفہ کو فرج میں داخل کیا اس طرح کہ دونوں حصے مل گئے تو خاوند پر عقر واجب نہ ہوگا اگرچہ دیر
 کی ہو **و** اور اگر ایسے نکاح کے بعد داخل کرے تو عقر واجب ہوگا **ح** یہ صد عقر کہتے ہیں مہر مثل کو اور بعضوں کے
 نزدیک عقر ہجرت ہو وطی کی اگر زنا حلال ہو وے اور ایسا ہی حکم ہے اگر سید نے اپنی لونڈی کی آزادی وطی پر معلق کی اور
 اگر زوجہ کا طلاق رجعی اسکی وطی پر معلق کیا تو فقط داخل کرنے سے رجعت متحقق نہ ہوگی جب تک کہ کچھ شرط لاو جو نکاح کے لئے
 تو رجعت ثابت ہوگی اور عقر واجب ہوگا **و** اور امام ابی یوسف کے نزدیک طلاق رجعی میں فقط دیر تک ٹالے رہنے سے
 بھی رجعت ثابت ہوگی **ح** اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا تجھ کو طلاق ہو انشاء اللہ تعالیٰ طلاق واقع نہ ہوگا
و اس واسطے کہ ہدایہ میں ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے حلف کھائی ساتھ طلاق یہاں
 کے اور کہا انشاء اللہ اس سے بڑا ہوا تو نہیں چنٹ ہے اور یہ کہ زلیخی نے تخمین میں غریب ہوا اس لفظ سے اور روایت
 کیا ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت عبداللہ بن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 جس نے قسم کھائی پھر کہا انشاء اللہ تو اوپر چنٹ نہیں اوجھج کیا اس حدیث کو ابن جبار نے اور روایت کیا ابن عباس
 نے کامل میں عشاء سے انھوں نے ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے کہا اپنی عورت
 تو طالق ہے انشاء اللہ یا اپنے غلام سے تو آزاد ہے یا میں جاؤنگا خانہ کہ بہ میں انشاء اللہ تو اوپر کچھ چنٹ نہیں آؤ
 اسناد میں اسکی سخت کمی ہے ضعیف کیا اس کو دارقطنی نے اور روایت کیا عبد المزیق اور دارقطنی نے کچھوں سے
 انھوں نے معاذ بن جبل سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں پیدا کیا اللہ نے دوست زیادہ عتاق
 اور دشمن زیادہ طلاق سے تو جس شخص نے آزاد کیا اور کہا انشاء اللہ تو نہیں ہے استثناء واسطے اس کے اور غلام
 آزاد ہو اور جو عتق کہ طلاق دیا اور ہتھکڑیاں تو واسطے اس کے ہے استثناء اس کا اور نہیں طلاق ہے عورت پر انتہی اور
 ذکر کیا اس کو عبد الحق نے احکام میں جب دارقطنی سے اور کہا کہ اسناد میں اسکی حمید بن مالک ہے اور وہ ضعیف ہے
 اور کہا بیہقی نے کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور کچھوں نے معاذ سے نہیں سنا اور وہ قطع ہے **ح** اگرچہ زوجہ قبل کہنے

انشاء اللہ کے مجاہدے اور اگر زوج قبل کہنے انشاء اللہ کے مگر کیا طلاق واقع ہوگا **ف** یعنی صادر لفظ انشاء اللہ کا نہ کہ پہنچا ہو کہ کچھ کہتا تھا کہ موت آگئی **ص** اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا تجکو تین طلاق ہیں گرد و تو ایک طلاق واقع ہوگا اور اگر کہہ تجکو تین طلاق ہیں مگر ایک تو دو طلاق واقع ہو گئے **ف** اس واسطے کہ اول مدت میں اسے تین سے دو نکال لیے تو ایک رہ گیا اور دوسری صورت میں تین سے ایک تو دورہ گئے **ص** اور اگر کہا تجکو تین طلاق ہیں مگر تین تو تین واقع ہو گئے **ف** اس واسطے کہ نکال لینا مکمل سے صحیح نہیں

باب طلاق مریض کے بیان میں

جو شخص کہ غالباً اسکی ہلاکت ہی بسبب مرض کے ہو یا نہ ہو جیسا کہ وہ شخص جو واسطے حاجتوں کے گھرتے باہر نہیں نکل سکتا اگرچہ گھر کے اندر اس پر قدرت رکھتا ہو یا جو صف قتال میں واسطے قتال کے لگے کیا جاوے یا اسکو واسطے قتل کے باہر لاوین قصاص میں یا حد میں اگر اوسی حالت میں مجاہدے چاہے دوسرے سبب مر ہو تو واسطے قتل اور اسکا ثلث مال سے زیادہ میں درست نہیں اور اگر طلاق بائن دے دیوے اپنی عورت کو اور مجاہدے اوسی سبب سے یا دوسرے سبب سے تو وہ عورت اوسکی وارث ہوگی **ف** جب کہ وہ عورت عدت میں ہو اور اگر بعد عدت کے مرنے تو وارث نہ ہوگی **ص** اور امام شافعی کے نزدیک ارث نہ ہوگی **ف** اور امام مالک کے نزدیک بعد عدت کے بھی وارث نہ ہوگی اور دلیل ہماری یہ ہے کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عمر اور عائشہ اور ابن مسعود اور ابن عباس اور شریح اور طاؤس سے کہ وارث ہوگی عورت مریض کی جب تک کہ عدت میں ہو اور نبی روایت کیا امام محمد نے ابن عباس سے انھوں نے شریح سے کہ حضرت عمر نے لکھا طرف اوسکے کہ جو شخص طلاق دے اپنی عورت کو تین اور وہ مریض ہو تو وارث کرو اسکو جب تک کہ عدت میں ہو اور جب اوسکی عدت گزر جاوے تو نہیں وارث واسطے اوسکے اور موطا میں ہے مالک **اِنَّهُ يَجْعَلُ ابْنَ شِهَابٍ يَقُولُ اِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ تَلَثًا وَهُوَ مَرِيضٌ فَلَهَا تَرْتُهُ** یعنی کہا ابن شہاب نے کہ جب طلاق دے مرد اپنی عورت کو اور وہ مریض ہو تو وہ عورت وارث ہوگی اوسکی اور وارث کیا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے عبد الرحمن بن عوف کی عہدت کو اور انھوں نے طلاق دیا تھا اسکو مرض میں اور نقل کیا امام مالک نے کہ عدت اوسکی گزر گئی تھی اور روایت کیا شافعی نے اور لوگوں سے سولے مالک کے کہ عبد الرحمن بن عوف مرے اور بیوی انکی عدت میں تھی ایسا ہی ہے تہذیب الاسماء میں کہ سہاب بن شیبہ نے کہ قول مالک **اِنَّهُ يَجْعَلُ ابْنَ شِهَابٍ** کہ حضرت عثمان نے وارث کیا تھا اسکو بعد عدت کے معارض ہی ساتھ قول جمہور کے کہ وہ عدت میں تھی **ص** لیکن اگر ایک طلاق دیا یا دو طلاق دیے تو امام شافعی کے بھی نزدیک محمود نہ ہوگی اور اسی طرح اگر طلاق دیا اسکو کنایات سے کیونکہ ہمارے نزدیک عورت مریض کی وارث ہونی ہی اور لیکن نزدیک امام شافعی کے سو واسطے کہ کنایات اونکے نزدیک طلاق جہی ہیں لیکن اگر اپنی زوجہ سے خلع کیا تو بالاتفاق وارث نہ ہوگی اگرچہ وہ اوسی حال میں مر ہووے اس واسطے کہ وہ عورت خود راضی ہو گئی ساتھ جہانی کے اور مال نے کے طلاق سے لیا اور اگر ایسے مریض کی زوجہ نے ایک طلاق جہی طلب کیا اور اسنے اسکو تین طلاق دے دیے تو ہمارے نزدیک

۵۷
تعدیل و تفسیر
سرخ و سفید

زوجہ اسکی وارث ہوگی اور بھی وارث ہوگی اگر اسکی عورت نے عدت میں اپنے خاوند کے بیٹے کو بوسہ دیا شہوت سے اسواسطے کہ زوجہ ساتھ طلاق بائن کے جدا ہوئی ہو نہ ساتھ بوسہ ابن زوج کے اور جو ایسا مریض ہو اسے خاگر اپنی زوجہ سے لعان کیا **ف** اور لعان کا بیان آگے آتا ہے **ص** اور بسبب لعان کے دونوں میں جدائی ہوگئی اور زوج اسی حالت میں مرانزوجہ وارث ہوگی اور اسی طرح اگر قسم کھائی کہ چار ماہ تک زوجہ سے قربت نہ کرے گا اور چار ماہ تک اس سے قریب نہوا اور دونوں میں جدائی ہوگئی بعد اس کے زوج اسی حالت میں مر گیا تو زوجہ وارث ہوگی اور جو باہر گھر کے واسطے حوائج کے باہر آوے اگرچہ بیمار ہو یا اسکو تپ ہو اور جو کہ بند ہو جاوے یہاں قتال میں ہووے یا قصاص اور جرم کے واسطے قید ہو اور اپنی جور کو طلاق بائن دیوے تو بعد اس کے مرنے کے زوجہ وارث نہوگی اگرچہ اسی حالت میں مر ہووے یا قتل ہووے اور جو اسکی زوجہ نے اس سے خلع کر لیا یا اپنی زوجہ کو اختیار طلاق کا دیا اور زوجہ نے اپنے نفس کو اختیار کیا یا زوجہ کے حکم سے اسکو تین طلاق دیے زوجہ اسکی وارث نہوگی **ف** اسواسطے کہ زوجہ ان صورتوں میں خود ماضی طلاق سے ہوگئی **ص** اور اگر یہ حکم زوجہ کے اسکو تین طلاق دیے اور پھر اس مرض سے صحت پائے کہ مرثبت بھی وارث نہوگی **ف** اسواسطے کہ جب مریض بچ میں اچھا ہو گیا تو حکم مرض کا باقی نہ رہے گا **ص** اور اگر ایسے مریض نے عورت سے کہا کہ میں نے تجھ کو تین طلاق صحت میں ختم کیے تھے اور عورت نے تصدیق کی اور عدت گذر گئی یا زوجہ کو اس کے حکم سے تین طلاق دیے بعد اس کے خاوند نے اقرار کیا کہ زوجہ کا بچہ کچھ فرض ہی یا کچھ اسکو وصیت کی تو اگر وصیت یا اقرار کم ہی میراث سے تو اسکو اقرار اور وصیت کے موافق ملیگا اور اگر میراث کم ہی اقرار سے یا وصیت سے تو میراث ملے گی بہر حال جو کم ہوگا وہی ملیگا **ف** اور صاحبین کے نزدیک اقرار اور وصیت اسکا صحیح ہے تو دونوں صورتوں میں موافق اقرار یا وصیت کے ملیگا **ص** اور جو ایسے مریض نے اپنی زوجہ کے تین طلاق کو معلق کیا ایسی شرط پر کہ وہ زوجہ کے اختیار میں نہیں جیسے کسی وقت کے ساتھ یا فعل سے کسی اجنبی کے **ف** اور شرط پائی گئی مثلاً کہا کہ اگر رجب آوے تو تجھ کو تین طلاق ہیں یا زینماز پڑھے تو تجھ کو تین طلاق ہیں **ص** اور اسی حالت میں مر گیا تو زوجہ وارث ہوگی اور اگر حالت صحت میں تعلیق کی تو وارث نہوگی اور جو ایسے مریض نے اپنی زوجہ کے تین طلاق کو اپنے فعل پر معلق کیا تو زوجہ اسکی وارث ہوگی اگرچہ حالت صحت میں تعلیق کی ہو اور مرد کو اس فعل سے چارہ ہی جیسے بات کو نے پڑا اجنبی سے یا چارہ نہیں ہی جیسے کھانا طعام کا اور نماز فرض اور بات کرنا یا پ سے اور اگر زوجہ کے فعل پر معلق کیا اور تعلیق اور فعل نوجہ کا دونوں مرض میں واقع ہوئے اور فعل ایسا ہی کہ عورت کو اس سے چارہ ہی جیسے بات کرنا اجنبی سے تو عورت وارث نہوگی اور اگر اس فعل سے عورت کو چارہ نہیں جیسے نماز فرض اور کھانا طعام کا تو وارث ہوگی اور اگر تعلیق صحت میں ہو اور زوجہ کو اس فعل سے چارہ ہی تو وارث نہوگی اور اگر چارہ نہیں ہی تو شیخین کے نزدیک وارث ہوگی اور نزدیک امام محمد اور زکریا وارث نہوگی **ف** اور فخر الاسلام نے ذکر کیا مبسوط میں کہ صحیح قول امام محمد کا ہی **ص** اور اگر طلاق جب معلق کیا کسی شرط پر اور قبل گذرنے عدت کے عورت مر گئی تو ان سب صورتوں میں وارث ہوگی **ف** برابر یہ کہ طلاق دیا ہو

صحت میں یا مرض میں اس کی طلب سے یا بغیر اس کی طلب کے اپنے فعل پر معلق کیا ہو یا نہ وجہ کے فعل پر جاری ہو یا نہ ہو
ص اور تمام صورتوں میں اگر زوج بعد تمام ہونے عدت زوجہ کے مرا تو بالاتفاق اوس سے وارث نہوگی تو میراث
 خاص ہی اویسی صورت میں جب مرد جاوے خاوند اور عدت نہ گذری ہو **ف** اس واسطے کہ لکھا تھا حضرت عمرؓ نے
 طعن شریح کے کہ جو شخص تین طلاق نے اپنی عورت کو اور وہ مریض ہو تو وارث کرواؤ سکو جب تک وہ عدت میں
 اور جب اوس کی عدت گذر جاوے تو نہیں ہی میراث واسطے اوس کے روایت کیا اوس کو امام محمد نے اور
 امام مالک کے نزدیک بعد عدت کے بھی وارث ہوگی جب تک وہ غیر سے نکاح نہ کرے جیسا کہ اوپر اسکا بیان تفصیل گذر چکا

باب رجعت کے بیان میں

اور جب طلاق نے مرد اپنی عورت کو ایک طلاق جمعی یا دو طلاق جمعی تو جائز ہی خاوند کو کہ عدت کے اندر پھر اوس سے
 رجعت کرے برابر کر کے راضی ہو یا نہ **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيَقُنْ
 أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ترجمہ اور جب طلاق دو تم عورتوں کو اور پہنچ جاؤ میں وہ قریب اپنی عید کے
 تو روک رکھو ان کو موافق دستور کے **ص** اور یہ خبر میں ہی اور اگر لودنی ہو تو ایک طلاق کے بعد اوس سے رجعت
 درست ہے فقط **ف** اس واسطے کہ دو طلاق کے بعد لودنی ایسی ہو جاتی ہے جیسے حرہ بعد تین طلاق کے کیونکہ
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طلاق لودنی کے دو ذین اور عدت اوس کی وہ حیض میں اور یہ حدیث اور پھر
ص اگر کہنے کے رجوع کیا سینے سے یا جوع کیا سینے اپنی عورت سے جوع ثابت ہوگا اور اگر وہ طہی کر یا یا بشہوت و
 مس کیا یا اوس کی فرج کی طرف بشہوت نظر کی تب بھی رجعت صحیح ہے اور امام شافعی کے نزدیک بغیر زبان سے کہنے کے رجعت
 ثابت نہوگی **ف** اور دایمل ہماری قول اللہ تعالیٰ کا ہے فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ اور یہ طلاق ہی **ص** اگر زبان
 سے کہنے کے رجعت کرے تو مستحب ہے کہ اسے گواہ کرے اور عورت کو آگاہ کرے کہ سینے سے رجعت کی **ف** اور
 گواہ کہنے نے یہ معنی ہیں کہ جب رجعت کا ارادہ کرے تو دو مردوں کے سامنے کہے کہ تم گواہ رہنا کہ سینے اپنی عورت
 رجعت کی **ص** اور اگر شہادت نہ کرے تب بھی رجعت صحیح ہے **ف** اور یہی مذہب ہے امام احمد اور امام مالک کا اور
 امام شافعی کے نزدیک ایک روایت میں رجعت نہیں صحیح ہے مگر گواہوں کے سامنے اور دلیل لاتے ہیں ساتھ قول
 اللہ تعالیٰ کے سورہ طلاق میں وَاشْهَدُوا ذَوْنِي عَدْلٍ قُلْ هُمْ كَذِبُونَ ہم کہتے ہیں کہ یہ امر واسطے استحباب کے ہے
 اور دلالت کرتا ہے اس پر کہ اللہ تعالیٰ نے فرقت میں بھی فرمایا ہُوَ قَوْلُ مَنْ بَيْنَهُمَا فِئْتَانٍ مِّنْ نَّسَائِهِ
 ایسا ہی رجعت میں اور بھی دلیل ہماری وہ ہے جو روایت کیا ابو داؤد نے سنن میں کہ عمران بن حصین پوچھے گئے اوس
 شخص سے کہ طلاق نے اپنی عورت کو پھر جماع کرے اوس سے اور نہ گواہی کرے طلاق اور رجعت پسوگاہ کہ طلاق یا
 دوسنے خلاف سنت کے اور رجعت کی خلاف سنت کے گواہ کرے طلاق پر اور رجعت پر کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے
 کہ رجعت میں گواہ کرنا سنن ہے اور یہی ہمارا مذہب ہے اور بھی اس حدیث میں اشارہ ہے کہ رجعت جماع سے بھی جائز ہے
 نہ فقط قول سے اور یہی ہمارا قول ہے **ص** اور جو شخص کہ اپنی عورت کو طلاق جمعی نے تو مستحب ہے کہ اسے پھر شامل کرے

۵۷
 بعض گواہ کر دینے
 وہ انسان عادل ہے

بدون اذن کے اور خبر نہ کرنے کے **ف** اور ماثور ہی یہ حضرت عبداللہ بن عمر سے **ص** اگر خاوند نے طلاق رجعی کی عدت گزرنے کے بعد دعویٰ کیا کہ میں نے عدت میں عورت سے رجعت کی تھی اور عورت نے اسکی تصدیق کی تو رجعت ثابت ہوگی اور اگر تکذیب کی تو دعویٰ باطل ہو اور رجعت ثابت نہ ہوگی اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک عورت پر اس صورت میں قسم نہیں کیونکہ رجعت ان چیزوں میں سے ہے جو کہ امام صاحب کے نزدیک انہیں قسم نہیں **ف** اور صاحبین کے نزدیک قسم لازم آوے گی **ص** اگر خاوند نے عورت سے طلاق رجعی کی عدت میں کہا کہ میں نے تجھے رجعت کی اور عورت نے کھمبات میری گزرنے کی اگر اس مدت میں احتمال ہو سکا ہو سکے تو امام صاحب کے نزدیک عورت کا قول معتبر ہوگا اور رجعت ثابت نہ ہوگی اور نزدیک صاحبین کے رجعت ثابت ہو جائے گی اور اسی طرح اگر لونڈی کے خاوند نے بعد عدت گزرنے کے اس کے مالک سے کہا کہ میں نے اس سے رجعت کر لی تھی عدت میں اور مالک نے اسکی تصدیق کی اور لونڈی نے اسکی تکذیب کی تو امام صاحب کے نزدیک قول لونڈی کا معتبر ہوگا اور صاحبین کے نزدیک قول مولیٰ کا اور اسی طرح اگر لونڈی سے اس کے خاوند نے کہا کہ میں نے تجھے رجعت کی اور لونڈی نے کہا کہ عدت میری گزرنے کی اور مولیٰ اور خاوند نے اسکا انکار کیا تو بھی امام صاحب کے نزدیک قول لونڈی کا معتبر ہوگا اور صاحبین کے نزدیک قول زوج اور مولیٰ کا **ف** اور دلیل اسکی پہلے میں مذکور ہے **ص** جو عورت کہ عدت میں ہی اگر اسکا تیسرا حیض دسویں روز تمام ہو تو مجرب پاک ہونے کے عدت تمام ہو گئی اور اگر دس روز سے کم میں پاک ہوئی تو جب تک کہ غسل نہ کرے یا وقت نماز فرض کا اوپر نہ گزر جاوے یا تیمم کر کے نماز نہ ادا کرے عدت تمام نہ ہوگی اور اگر اس نے غسل کیا اور ایک عضو کا دھونا بھول گئی اور خاوند نے رجعت کر لی درست ہے اور اگر ایک عضو سے کم چھوٹ گیا تو رجعت ثابت نہ ہوگی **ف** اور امام ابی یوسف سے مروی ہے کہ مضمضا اور استنشاہ ترک کرنا بمنزلہ ترک کرنے ایک عضو کا مل کے ہے اور اونھی سے ایک روایت میں اور امام محمد کے نزدیک وہ ایک عضو کے حکم میں نہیں اس واسطے کہ اونکی فرضیت میں اختلاف ہے بخلاف اور اعضا کے کذا فی الہدایۃ **ص** اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ کا مکہ کو طلاق جہی دیا اور اس کے ساتھ وطی کرنے سے انکار کیا بعد اس کے پھر اس سے رجعت کر لی اور زوجہ بعد طلاق کے چھ مہینے سے کم میں جہی تو رجعت صحیح ہوگی کیونکہ معلوم ہوا کہ زوجہ وقت طلاق کے حاملہ تھی اور بغیر وطی کے حاملہ نہیں ہوتی تو خاوند اپنے انکار میں کاذب ہوگا اس واسطے کہ اگر کاذب واسطے صاحب فرارش کے ہے **ف** اور اس باب میں حدیث وارد ہے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نقل کیا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر صاحب فرارش کا یہ اور زانی کو مجروحی ہو روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے حدیث سے اونکی اور حضرت عائشہؓ کی ایک قصہ میں اور روایت کیا اسکو نسائی نے ابن مسعود سے اور ابو داؤد نے عثمان سے **ص** اور اگر بعد جنس کے ایک طلاق جہی دیا اور وطی سے انکار کیا بعد اس کے ایام عدت میں اس سے رجعت کر لی تو صحیح ہے **ف** اور دلیل اسکی اوپر گذری **ص** اور اگر بعد خلوت کے عورت کے ساتھ اسکو طلاق جہی دیا اور وطی سے انکار کیا بعد اس کے اس سے رجعت کی جہت صحیح نہ ہوگی مگر یہ کہ وہ عورت وقت طلاق سے قبل گزرنے در سال کے ان کا جہی تو رجعت درست ہوگی اس لیے کہ جب دو برس سے کم میں یہ کہہ دے تو معلوم ہوا کہ وقت رجعت کے حل ہو چکا

۴۰
جو کہ طلاق سے
رجعت ہو جائے

ص اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اگر توجہ نہ کی تو تجھ کو طلاق ہو تو جب وہ عورت جس نے طلاق پڑ جا دیگا اور اگر بعد چھ مہینے کے باز یا دہ کے دوسرا لڑکا جنی تو رجب ثابت ہوگی اور اگر کم مہینے سے جنی تو رجب نہ ہوگی اور دلیل اسکی پہلی مہینہ طور پر **ص** اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ جب توجہ نہ کی تو تجھ کو طلاق ہو اور عورت تین جل میں تین بار جنی تین طلاق پڑ جا دیگے اور دوسرے لڑکے سے اور تیسرے لڑکے سے رجب ہو جائیگا اس واسطے کہ جب پہلا لڑکا پیدا ہوا تو طلاق پڑ گیا اور عورت معتدہ ہو گئی اور دوسرے لڑکے سے پھر خاوند کی رجب ہو گئی اور دوسرا طلاق پڑ گیا اور تیسرے لڑکے سے پھر خاوند کی رجب ثابت ہو گئی اور تیسرا طلاق پڑ گیا ہدایہ **ص** جس عورت کو طلاق رجعی دیا ہو تو وہ عدت میں نہ رکتی کرے اور اپنے تئیں آ رہتے کرے تاکہ خاوند رجب کرے اور اس سے رجب کرے **ف** ہدایہ میں ہے کہ رجب مستحب ہے اور نہ رکتی کرے اگر رجب پر تو نہ رکتی کرے ہوگی انتہی اور کشف المنہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ رکھتے تھے طلاق کو بے ضرورت اور رخصت دیتے تھے وقت ضرورت کے **ص** اور خاوند کو جائز نہیں کہ زوجہ کو جو عدت میں طلاق رجعی کی ہو اپنے ساتھ سفر میں نہ جاوے یہاں تک کہ اسکی رجب پر گواہ کرے **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَا تَحْجُوْهُنَّ مِنْ مِّنْ مَّبْعُوْتِهِنَّ اَلَا بِمَعْنٰی نہ نکالو انکو انکے گھروں سے آخر آیت تک کفایہ حاشیہ ہدایہ میں ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی اور عورتوں میں جو معتدہ ہیں طلاق رجعی سے اور مرد یہاں یہ ہے کہ شہادت کر دینا مستحب ہے جیسا کہ اوپر گذرا **ص** اور خاوند کو جائز ہے کہ اپنی زوجہ سے جسکو طلاق رجعی دیا ہو وطی کرے اور امام شافعی کے نزدیک وطی درست نہیں یہاں تک کہ زبان سے رجب کرے اور ہمارے نزدیک وطی خود رجب ہے **ف** اور یہی قول ہے امام احمد کا اور ہماری دلیل قول ہے عمران بن حصین کا جیسا کہ گذر را روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور دوسرے یہ کہ وہ بمنزلہ زوجہ کے ہے کیونکہ اگر اسکو دوسرا طلاق دے تو پڑ جائیگا اور وارث ہوتی ہے اور تیسرے یہ کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَبُعُوْا لَنَهْنَّ اَحْقٰی بَدْنِهِنَّ اور خاوند اسکے زیادہ حقدار ہیں اسکے پچھیر لینے پر اور خاوند عورت کا نہیں پکارتا جب تک وہ عورت اسکی زوجہ نہ ہو اور تفصیل اسکی تفسیر میں مذکور ہے **ص** اور جب عورت کو طلاق بائن دے تین سے کم تو مرد کو جائز ہے کہ اس عورت سے عدت میں یا بعد عدت کے نکاح کرے **ف** اس واسطے کہ جب تین طلاق دیکھا تو اسکا حکم آگے آتا ہے **ص** اور اگر تین طلاق سے آزاد کو یا د ولونڈی کو تو پھر اسکو حلال نہیں ہوتی جب تک کہ وہ عورت دوسرے خاوند سے نکاح کرے اور نکاح صحیح ہو اور وہ پھر اسکو طلاق دے یا مرد جاوے اور عدت گذر جاوے یہ مذہب اکثر لوگوں کا ہے اور سعید بن مسیب کے نزدیک دوسرے خاوند کی وطی شرط نہیں بلکہ قطع نکاح کافی ہے اور دلیل لاتے ہیں ساتھ قول اللہ تعالیٰ کے حَتّٰی تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَہَا اور ہماری دلیل حدیث تحسید کی ہے اور وہ حدیث مشہور ہے اس سے زیادتی کلام اللہ پر درست ہے تو حلال کہ نابہون وطی کے مخالف ہے اس حدیث کے یہاں تک کہ اگر قاضی اسکا حکم دے تو حکم اسکا جاری نہ ہوگا **ف** میزان شعرانی میں ہے کہ اتفاق کیا ایما ربیعہ نے کہ جو شخص تین طلاق دے اپنی عورت کو تو پھر اسکو وہ درست نہیں یہاں تک کہ دوسرے خاوند سے نکاح کرے اور نکاح سے مراد اس مقام پر وطی ہے اور نکاح صحیح کی قید اس واسطے لگائی

نہایت حضرت جابر بن عبد اللہ
کو عید جامعہ کی طرف
لے کر گئے اور انہیں علی بن ابی طالب
میں سے ملے

۵۴
نہایت حضرت جابر بن عبد اللہ
کو عید جامعہ کی طرف
لے کر گئے اور انہیں علی بن ابی طالب
میں سے ملے

کہ اگر نکاح فاسد سے طے ہو تو حلال نہ ہوگی انتہی اور حدیث غسیلہ یہ ہے کہ داخل ہوئی عورت رفاہ تو طے کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور کہا کہ تحقیق رفاہ نے طلاق بائن دیا مجھ کو اور عبد الرحمن بن زبیر نے نکاح کیا مجھ سے اور اس کے پاس کنارہ ہی کنارہ کا اور بکرا لیا اپنی چادر کے کنارے کو سو تبسم فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور فرمایا کہ شاید تو یہ کہی کہ پھر رفاہ کے پاس چل جاوے نہیں ہوگا جب تک تو نہ چکے شیرینی عبد الرحمن بن زبیر کی اور وہ شیرینی تیری روایت کیا اسکو بخاری مسلم اور صحابہ میں نے اور ایک روایت میں مجھ میں کے ہو کہ تین طلاق دیے تھے اسکو رفاہ اور ایسا ہی اخراج کیا اسکا مالک نے سوا میں اور نام رفاہ کی عورت کا تیرہ بنت وہب تھا اور یہی روایت کیا جماعت نے حضرت عائشہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پوچھے گئے اس شخص سے کہ تین طلاق دے اپنی زوجہ اور پھر نکاح کرے وہ عورت کسی اور سے اور طلاق دے وہ اسکو قبل نکاح کے کیا حلال ہے وہ عورت اب پہلے خاوند کو اسطے فرمایا آپ نے نہیں بیان تک کہ چکے وہ دوسرا خاوند نہ ہو اسکا جیسا کہ چکا تھا اول خاوند نے اور بھی اخراج کیا ابن المنذر نے متاثر بن جان سے مانند اسکے اور جو لوگ قریب بلوغ کے ہو وہ بھی حلال میں مثل بالغ کے ہوں جب حشفہ فرج میں داخل ہو جائے اور اگر بعضوں نے لکھا ہے کہ بارہ برس کا ہو دے اور بعضوں نے لکھا ہے کہ دس برس کا ہو اور ہلے میں ہو کہ معنی اسکے یہ ہیں کہ آلت اوسکی متحرک اور مشہوت ہوتی ہو اور نہ مایہ میں ہو قلعاعن الثرثاشی کہ اگر بہت بوڑھے شخص اپنی آلت کو ماتھے کے زور سے داخل کرے تو طلاق ثابت نہ ہوگا بہر حال مشہوت اور داخل معتبر ہے اور ایسے لڑکے کو مراہق کہتے ہیں یعنی قریب بلوغ کے ہو دے اور اوسکے امثال جماع کرتے ہوں اور ضرور ہو کہ آلت اوسکی متحرک ہو اور اشتہا ہو دے جماع کی اور اگر نکاح کیا عورت سے شرط یہ حلالہ کے تو مکروہ ہوں مثلاً کہے کہ نکاح کرنا ہوں میں تجھے اس شرط سے کہ حلال کر دو نکاح مجھ کو یا عورت یہ کہ اور حلیہ حاشیہ شرح وقایہ میں ہے کہ اگر دونوں اپنے دل میں نہایت کرین اور شرط کرین زبان سے تو مکروہ نہیں بلکہ اجراء دینے واسطے قصد اصلاح کے اور یہ نکاح اس واسطے مکروہ ہے کہ لعنت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حلال کرنے والے پر اور جسکے واسطے حلال کیا ہو رفاہ روایت کیا اسکو دارمی نے حضرت عبد اللہ بن مسعود سے اور ابن ماجہ نے حضرت علی بن ابی طالب سے اور عقبہ بن عامر سے اور ظاہر یہ ہے کہ قبل مقتضی ہے تحریر کو **ص** لیکن حلال ہو جاوے گی واسطے اول خاوند کے اور جب وقت کہ طلاق دیا عورت آزاد کو ایک یاد و اور عدت اوسکی گزر گئی اور اوسنے دوسرے خاوند سے نکاح کیا پھر اول خاوند پاس لوٹ آئی تو اب پھر اول خاوند مالک نہیں طلاق کا ہو گیا اور نام محمد کے نزدیک مالک ایک طلاق کا رہیگا اگر دو طلاق دے چکا تھا اور دو طلاق کا اگر ایک دے چکا تھا **ف** اجماع کیا ایڈلر نے کہ دوسرا خاوند ساقط کر دیتا ہر تین طلاقوں کو اول خاوند سے تو اگر پھر وہ عورت اول خاوند پاس لوٹ آئے مالک تین طلاق کا ہو جاوے گا اور تین سے کم میں اختلاف ہو اور ہماری دلیل قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لعنت کی اللہ نے حلال کرنے والے پر اور جسکے واسطے حلال کی جاتی ہے تو معلوم ہو کہ اگر خاوند طلاق کا ثابت کرنے والا ہو اور دوسرے یہ کہ جب تین طلاق کو ساقط کر دیا تو تین سے کم کو بد رجاء اولی ساقط کر دیا ہو بھی دلیل ہماری وہ ہے جو روایت کیا محمد بن حسن نے کتاب الامارین ابن عباس سے سوانہ قالے کہ انہی کے

[illegible]

باب ایلاقہ کے بیان میں

ایلا بشرع میں اسے کہتے ہیں کہ خاوند قسم کھائے کہ مدت ایلازمین بین عورت سے قریب نہ ہوگا اور مدت ایلازکی واسطے آزاد عورت کے چار مہینے ہیں **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **لِّلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ** **تَرْبِصُوا أَتَعِدُوهُمُ الْكَلْبَةَ تَرْجِمُوهُ لَوْ كُنْتُمْ عَادِلِينَ** اور امام شافعی اور احمد کے نزدیک مدت ایلاز کی واسطے لوٹڈی اور آزاد دونوں کے لیے چار مہینے ہیں اور امام مالک کے نزدیک مدت ایلاز کی واسطے غلام کے دو مہینے ہیں اور واسطے مرد آزاد کے چار مہینے تو وہ مدت ایلازمین اعتبار مردوں کا کرتے ہیں اور ہم عورتوں کا **ک** اور حکم ایلاز کا یہ ہے کہ اگر وطن کی چار مہینے تک تو بعد گزرنے مدت کے ایک مطلق بائن پڑ جاوے گا **ف** اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے اور اید ثلاثہ کے نزدیک بعد گزرنے چار مہینے کے مطلق واقع ہوگا بلکہ مطلق ٹھہرا جاوے گا یا جرح کرے یا مطلق ہو اور دلیل افکی وہ ہے کہ روایت کیا بخاری نے حضرت ابن عمر سے کہ کہا انھوں نے جسوقت کہ گزر جاوین جاوے گا یا جرح یا یہان تک کہ مطلق ہوے اور روایت کیا مالک نے موطا میں حضرت علی بن ابی طالب سے کہ وہ فرماتے تھے جسوقت کہ ایلا کرے مرد اپنی عورت سے تو نہ واقع ہوگا او سپر مطلق تو اگر گزر جاوین چار مہینے ٹھہرا جاوے گا یا یہان تک کہ مطلق ہوے یا جرح کرے اور روایت کیا امام احمد نے حدیث حبیب بن ثبات سے انھوں نے ملاؤس سے انھوں نے فحشان سے مانند اسکے اور جواب اسکا یہ ہے کہ معارض ہے حدیث بخاری کے وہ جو اخراج کیا ابن ابی شیبہ نے **حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ حَبِيبِ بْنِ سَعِيدٍ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ ابْنِ كَلْبَةَ** **إِذَا أَلِيَتْ فَكُلُّهَا حُرٌّ** اور حضرت عبد اللہ بن عباس اور حضرت عبد اللہ بن عمر کے کہ جسوقت

قسمت میں بھی ایسا ہے
۱۲

یعنی ایلا کو کرنے والا
دینے والا

ایلا کرے اور نہ رجوع کرے یہاں تک کہ گزرجاوین چار مہینے تو وہ ایک طلاق بائن ہوا اور معارض ہی رعایت مالک کے وہ جو روایت کیا عبد الرزاق نے نہ عمر سے انھوں نے قتادہ سے کہ حضرت علیؓ اور عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے جسوقت گزرجاوین چار مہینے تو وہ ایک طلاق ہو اور عورت حقدار ہی اپنے نفس کی اور عدت کرے مدت مطلقہ کی اور بھی اخراج کیا عبد الرزاق نے نہ عمر سے انھوں نے قتادہ سے تحقیق کہ حضرت علیؓ اور حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ اور حضرت عبد اللہ بن عباسؓ ان سب نے فرمایا کہ جسوقت گزرجاوین چار مہینے تو وہ ایک طلاق ہو اور عورت سختی ہی اپنے نفس کی اور عدت کرے مدت مطلقہ کی اور معارض ہی روایت احمد کے وہ جو روایت کیا عبد الرزاق نے نہ عمر سے انھوں نے عطاء خراسانی سے انھوں نے ابی سلمہ بن عبد الرحمن سے کہ عثمان بن عفان اور زید بن ثابتؓ فرماتے تھے ایلازمین کہ جسوقت گزرجاوین چار مہینے سو وہ ایک طلاق ہو اور عورت حقدار ہی اپنے نفس کی اور عدت کرے مدت مطلقہ کی کہا شیخ ابن الہمام نے وہ جو روایت کیا جعفر بن عثمان بن عفان اور زید بن ثابتؓ سے بہتر ہوا اس سے کہ روایت کیا اوسکو احمد نے عثمان سے اس واسطے کہ ہماری سند جدید ہی موصول ہو بخلاف روایت امام احمد کے کیونکہ اوس میں حال رجال کا معلوم نہیں حبیب تک اور فصل کیا انھوں نے اوسکو اور زید بن مسعودؓ کے طاؤس نے اخذ کیا ہے عثمان سے اور وہ جو روایت کیا مالک نے محمد بن علی سے انھوں نے علی بن ابی طالب سے مثل اس مثل روایت قتادہ کے اور دونوں ہم عصر ہیں اور وہ جو روایت کیا جعفر بن عبد اللہ بن عمر اور ابن عباسؓ سے رجال اؤنکے سب ایسے ہیں کہ اخراج کیا اونسے شیخان نے مصححین میں تو نہیں تفوق ہو روایت بخاری کو ابن عمرؓ سے ہماری روایت براؤن کہتا ہوں کہ اون بھی صحابہ سے مثل ہمارے مروی ہو اخراج کیا دارقطنی نے مسلم بن شہاب سے انھوں نے مصعب بن مسیب سے اور ابی بکر بن عبد الرحمن سے تحقیق کہ عمر بن الخطابؓ فرماتے تھے جسوقت گزرجاوین چار مہینے تو وہ ایک طلاق ہے اور خاوند مالک ہی اوسکے روکا جب تک وہ عدت میں ہو مگر اس سے ثابت ہوتا ہو کہ ایک طلاق رجعی واقع ہوتا ہو اور سند عبد الرزاق میں ہی حدیث اکملہ ابن عیینہ عن ابی قلابہ قال قال النعمان بن امرأۃ وہ کان جالساً عند ابن مسعود فصر بفسحیذا وقال اذا مضت اربع ما شہد فاعتبرت بتطلیقہ یعنی ایلا کرنا انھوں نے اپنی عورت سے اور تھے بیٹھے نزدیک حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے تو ماری انھوں نے ران اپنی اور کہا کہ جسوقت گزرجاوین چار مہینے تو مجھے ایک طلاق اہل طبعی تخریج ہدایہ میں ہے کہ کمالا ابن ابی شیبہ نے مانند ہمارے مذہب کے ابن الحنفیہؒ اور ابو نعیم اور مسروق اور حسن اور ابن میرین اور قبیصہ اور سالم اور ابی سلمہ سے اور بھی کمالا دارقطنی نے ان سب سے اور بھی اخراج کیا عبد الرزاق نے عطاء اور جابر بن زید اور مکرمہ اور ابن المسیب اور ابی بکر بن عبد الرحمن اور کھول سے مثل ہمارے مذہب کے اور ہدایہ میں ہی وہو الما انی عن عثمان وعلیؓ والعباد لہ الثلثۃ وذین بن تکیب رضوان اللہ علیہما اجمعین اور کہا امام محمد نے موطا میں پونہا کہ حضرت عمرؓ اور عثمانؓ اور زید بن ثابتؓ سے کہتے تھے جسوقت کہ ایلا کرنا مرد نے اپنی عورت سے اور گزر گئے چار مہینے قبل رجوع کے تو وہ عورت بائن ہو گئی نہ ایک طلاق بائن کے اور فرمایا حضرت عبد اللہ بن عباسؓ نے تفسیر کتب شریف میں مانند اسکے اور ابن عباسؓ زیادہ جانتے والا ہی تفسیر قرآن کو غیر سے اور یہی قول ابی حنیفہ کا ہو اور اکثر فقہا کا انتہی حدیث تو مدت ایلا سے کہ اگر

قسم کھاویگا تو ایلاء ثابت ہوگا **ف** اس واسطے کہ ہدایہ میں ہے فرمایا حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے نہیں ایلاء ہی کہ میں چار حصینے سے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حضرت عبداللہ بن عباس سے کہ کما انھوں نے جب ایلاء کرے مرد عورت اپنی سے ایک حصینے یا دو حصینے یا تین حصینے اور میعاد تک نہ پونچھے یعنی چار تک تو نہیں ہو وہ ایلاء اور اخراج کیا مانند اسکے عطا یا اور طائوس اور سعید بن جبیر اور شعبی سے اور روایت کیا بیہقی نے کہ کما ابن عباس نے تھا ایلاء جاہلیت کا ایک برس اور دو برس اور زیادہ اس سے اور اللہ نے مقرر کیا اسکے واسطے چار حصینے کو تو اگر کم ہو چار حصینے سے تو نہیں ہو ایلاء وہ ایسا ہی ذکر کیا زلیعی نے تخریج ہدایہ میں **ص** اور اگر وطی کر لی مدت ایلاء میں تو قسم میں حائث ہوگا اور کفارہ یا جزا لازم آوے گی **ف** اور اسکا بیان آگے آتا ہے **ص** اگر کسی مرد نے اپنی زوجہ سے کما قسم خدا کی میں تجھے قربت نہ کروں گا یا قسم خدا کی چار حصینے تک قربت نہ کروں گا یا کما کہ اگر میں تجھے نزدیک کر دوں تو مجھ پر حج ہی یا روزہ ہی یا صدقہ ہی یا تو طلاق ہی یا غلام میرا آزاد ہو تو ان سب صورتوں میں ایلاء ثابت ہوگا **ف** اور یہی قول ہوا امام شافعی کا اور دلیل اسکی یہ ہے کہ فرمایا حضرت عبداللہ بن عباس نے جو قسم کہ ممانع ہو جماع سے تو وہ ایلاء ہی ذکر کیا ابو سکوشیخ عبد الوہاب شعرائی نے کشف النعمہ میں **ص** اب اگر مدت ایلاء ان اسکے ساتھ نزدیک کرے تو اگر قسم اللہ کے ساتھ کھائی ہو تو کفارہ قسم کا لازم آوے گا **ف** اور ذکر کیا اس مسئلے کو نیز ان میں مسائل مجمع علیہما سے مگر قول قدیم شافعی میں کہ اوکے نزدیک کفارہ لازم نہیں آتا اس واسطے کہ آگے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **فَإِنْ فَاؤُ فَإِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ رَحِيمٌ** سو اگر رجوع کریں تو اللہ بخشنے والا ہے بڑا مہربان اور اللہ تعالیٰ نے جب عہد کیا مغفرت کا تو اب اسکا گناہ غفور ہو گیا اور کفارہ لازم ہوگا اور ہمارا جواب یہ ہے کہ یہ وعدہ مغفرت کا آخر میں اس سبب سے کہ حائث ہوا یمین میں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَلَكِنْ يَتَّقِ أَخَذُكُمْ مَعَ عَقْدٍ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَتُكْفَرَتْ لَهُ** **أَلَمْ يَرْفَعْنَا رُسُلًا مِّنْ ذُرِّيَّتِنَا عَلَىٰ نَحْوِهَا فَيُضِلَّهُمْ قَوَائِمَ غَيِّبٍ فَيَفْضَحْنَهُمْ قَوَائِمَ غَيِّبٍ** یعنی جو شخص کہ قسم کھاوے کسی امر پر اور پھر دوسرے کام کو بہتر دیکھے تو کرے وہ کام اور کفارہ دے قسم کا اور بیان کفارہ قسم کا اور اس حدیث کا کتاب الیمین میں انشاء اللہ آویگا اور روایت کیا ترمذی نے عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ کما انھوں نے کہ ایلاء کیا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیبیوں سے اور حرام کیا پھر کیا حرام کو حلال اور دیا قسم کا کفارہ کما شیخ ابن حجر نے کہ لوی اسکے سبب فقہ ہن اور یہ حدیث ظاہر ہے کہ ہمارے مطلوب پر دلالت کرتی ہے **ص** ورنہ جزا **ف** یعنی حج کی صورت میں حج کرنا یا بڑی گناہ روزے کی صورت میں روزہ اور غلام آزاد ہونے کی صورت میں غلام آزاد ہو جاوے گا **ص** اور ساقط ہو جاوے گا ایلاء اور اگر اوس مدت میں اوس سے وطی نہ کی ایک طلاق بائن پڑ جاوے گا **ف** اور دلیل اسکی اوپر گذر چکی **ص** اور حلف موقت ساقط ہو جاوے گی **ف** حلف موقت اسکو کہتے ہیں کہ اوس میں کوئی مدت معین مذکور ہو ورنہ **ص** تو اگر پھر اوس سے خلع کرے اور چار حصینے تک اوس سے نزدیک نہ کرے طلاق واقع ہوگا اور حلف موقت ساقط نہوے گی **ف** یعنی جس حلف میں کوئی مدت مقرر نہ کرے مثلاً یوں کہ قسم خدا کی میں تجھے قربت نہ کروں گا **ص** تو اگر بعد خلع کے پھر چار حصینے

۱۔ کما انھوں نے جب ایلاء کرے مرد عورت اپنی سے ایک حصینے یا دو حصینے یا تین حصینے اور میعاد تک نہ پونچھے یعنی چار تک تو نہیں ہو وہ ایلاء اور اخراج کیا مانند اسکے عطا یا اور طائوس اور سعید بن جبیر اور شعبی سے اور روایت کیا بیہقی نے کہ کما ابن عباس نے تھا ایلاء جاہلیت کا ایک برس اور دو برس اور زیادہ اس سے اور اللہ نے مقرر کیا اسکے واسطے چار حصینے کو تو اگر کم ہو چار حصینے سے تو نہیں ہو ایلاء وہ ایسا ہی ذکر کیا زلیعی نے تخریج ہدایہ میں ۲۔ اور اگر وطی کر لی مدت ایلاء میں تو قسم میں حائث ہوگا اور کفارہ یا جزا لازم آوے گی ۳۔ اور اسکا بیان آگے آتا ہے ۴۔ اگر کسی مرد نے اپنی زوجہ سے کما قسم خدا کی میں تجھے قربت نہ کروں گا یا قسم خدا کی چار حصینے تک قربت نہ کروں گا یا کما کہ اگر میں تجھے نزدیک کر دوں تو مجھ پر حج ہی یا روزہ ہی یا صدقہ ہی یا تو طلاق ہی یا غلام میرا آزاد ہو تو ان سبب سے کہ حائث ہوا یمین میں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ۵۔ ورنہ جزا ۶۔ یعنی حج کی صورت میں حج کرنا یا بڑی گناہ روزے کی صورت میں روزہ اور غلام آزاد ہونے کی صورت میں غلام آزاد ہو جاوے گا ۷۔ اور ساقط ہو جاوے گا ایلاء اور اگر اوس مدت میں اوس سے وطی نہ کی ایک طلاق بائن پڑ جاوے گا ۸۔ اور دلیل اسکی اوپر گذر چکی ۹۔ اور حلف موقت ساقط ہو جاوے گی ۱۰۔ حلف موقت اسکو کہتے ہیں کہ اوس میں کوئی مدت معین مذکور ہو ورنہ ۱۱۔ تو اگر پھر اوس سے خلع کرے اور چار حصینے تک اوس سے نزدیک نہ کرے طلاق واقع ہوگا اور حلف موقت ساقط نہوے گی ۱۲۔ یعنی جس حلف میں کوئی مدت مقرر نہ کرے مثلاً یوں کہ قسم خدا کی میں تجھے قربت نہ کروں گا ۱۳۔ تو اگر بعد خلع کے پھر چار حصینے

اوس سے نزدیکی نہ کی پھر طلاق واقع ہوگا پھر اگر اوس سے نکاح کرے اور نہ قریب ہو چار عینے تو پھر طلاق واقع ہوگا اور
یہ قیصر طلاق ہے اور عورت بائن ہو جاوے گی **ف** یعنی اب بدولت طلاق کے اوس سے نکاح درست نہیں **ص** اور
اگر بعد میں طلاق کے اور ملالہ کے پھر اوس سے نکاح کیا تو ایلاہ ساقط ہو جاوے گا اور قسم باقی رہے گی تو اب اگر چار عینے تک
اوس سے نزدیکی نہ کرے گا طلاق واقع نہ ہوگا اس واسطے کہ ایلاہ باقی نہیں رہا اور اگر نزدیکی کرے گا حائض ہوگا اور کفارہ یا جزا
لازم ہوگی اس واسطے کہ قسم باقی ہے اور یہ صورت جب ہو کہ قسم کو سو طلاق کے اور چہرہ و ن پر معلق کیا ہو اور اگر طلاق ہو
ف جیسے کہ اگر عین تجسے نزدیکی کروں تو طلاق ہو **ص** تو قسم باقی نہ رہے گی اس واسطے کہ تجسے یعنی بائع
تین طلاق دے دینا باطل کرتا ہے تعلیق کو **ف** جیسا کہ اوپر کتاب الطلاق میں بیان کر چکے تو صورت مسئلے کی یہ
کہ کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ اگر میں تجسے قربت کروں تو مجھ کو طلاق ہو اور پھر بالفعل اوس کو کسی طرح سے تین طلاق دیے
اور وہ عورت بعد صلہ کے پھر نکاح میں آئی تو اب اگر قربت کرے گا طلاق واقع نہ ہوگا اس واسطے کہ تجسے باطل کرتی ہے تعلیق کو
ص اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا قسم خدا کی میں تجسے نزدیکی نہ کروں گا دو عینے اور دو عینے بعد از دو عینوں
کے تو ایلاہ ثابت ہوگا اور اگر قسم کھائی کہ دو عینے میں تجسے قربت نہ کروں گا اور ایک دن توقف کر کے پھر کہا قسم خدا کی میں
تجسے دو عینے قربت نہ کروں گا بعد ازاں دو عینوں کے جواہل ہیں اسکے تو ایلاہ نہ ہوگا اس واسطے کہ پہلے دن تو قسم کھائی تھی
دو عینے پر **ف** اور دو عینے سے ایلاہ ثابت نہ ہوگا **ص** اور دوسرے دن قسم کھائی چار عینے پر مگر ایک دن کم **ف**
اس واسطے کہ نول دو عینوں سے ایک دن گذر گیا ہے تو سب چار عینے پورے ہوئے تو مدت ایلاہ کی تمام ہو گئی **ص**
اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا قسم خدا کی ایک سال تجسے نزدیکی نہ کروں گا مگر ایک دن تو ایلاہ ثابت نہ ہوگا **ف** اس واسطے کہ
ایلاہ اوقات ہوتا ہے چار عینے تک فائدہ کو بغیر لازم ہونے جزا یا کفارہ کے اسکان طلی کا نہ ہوے اور اس جگہ ممکن ہو کہ
بغیر لازم آنے کسی چیز کے ایک روز اوس سے طلی کرے لیکن اگر ایک روز طلی کر لی اور بعد طلی کے چار عینے پہنچے
اوس باقی رہے تو ایلاہ ثابت ہوگا اس واسطے کہ اب اسکان طلی کا بغیر لازم آنے جزا یا کفارہ کے جاتا رہا ہدایہ
ص اگر کوئی شخص بصرے میں ہے اور اوس نے قسم کھائی کہ میں کوئی عین نہ بجاؤں گا اور عورت اوس کی کوئی عین نہ ہو تو
ایلاہ نہ ہوگا **ف** کیونکہ ممکن ہے کہ عورت کو کوئی عین سے باہر نکال کے اوس سے طلی کرے **ص** جس عورت کو کہ
طلاق رحمی دیا ہے قبل گذر نے عدت کے اوس سے ایلاہ درست ہے اور جو عورت کہ اوس کو طلاق بائن دیا ہے یا اجنبیہ
تو اوس سے ایلاہ جائز نہیں **ف** تو اگر بعد قسم کے اوس عورت سے ایلاہ کرے کہ یا اجنبیہ کو نکاح میں لایا اور اوس سے طلی کی
حائض ہوگا اور کفارہ یا جزا لازم ہوگی لیکن اگر اوس سے چار عینے تک طلی نہ کرے گا تو ایلاہ نہ ہوگا اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
لَا ذَنْبَ عَلَى الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَذْهَبَ أَهْلِ بَيْتِهِمْ اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایلاہ اپنی بیویوں کے ساتھ خاص ہے بغیر عورتوں سے
ص اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے ایلاہ کیا اور سبب بیاری زوج یا زوجہ کے یا سبب غرضی عورت کے یا رقی کے
ف رقی کے معنی ہند ہو جانا اور کہتے ہیں کہ یہ عورت رقیہ ہے یعنی اوس سے جماع نہیں کر سکتے بسبب اس بات کے
کہ اوس میں ہوا پیشاب کرنے کی جگہ کے اور کوئی سوراخ نہیں ہوتا لہذا فی الخبر **ص** یا سبب ہونے زوجہ کے

چار عینے کی راہ پر وطی سے عاجز ہووے تو اوسکار جموع زبان سے ہو جاوے گا یعنی زبان سے کہہ دے کہ رجوع کیا میں نے
اوس سے تو اگر مدت ایلا کی گذر جاوے طلاق واقع نہوگا جب وہ عاجز رہے تو اگر قبل مدت گذرنے کے وطی برقرار نہوگا
اور عند جہانار یا تو اب رجوع اوسکا بغیر وطی کے نہوگا اور اگر کسی شخص نے اپنی زوج سے کہا کہ تو مجھ حرام ہے تو اگر نیت کی
طلاق کی تو ایک طلاق بائن پڑ جاوے گا اور اگر نیت کی طہار کی یا تین طلاق کی یا جھوٹ کہنے کی تو جو نیت کی ہی او میں حق
پر بیگاف اور مروی ہی ہو طایین کہ حضرت علیؑ فرماتے تھے انت علی حرام میں کہ وہ تین طلاق ہیں اور یہ جب ہو کہ نیت کہ
تین طلاق کی اور دلیل اس پر ان حضرت عمرؓ کا ہے کہ جو شخص کے عورت سے انت حرام تو وہ حرام ہے اور جو شخص کے انت
بائنۃ تو وہ بائنہ ہو اور جو شخص کے انت طالق ثلثا تو تین طلاق پڑ جاوے گیے تو لازم آوے گا کہ جو شخص کو جیسا او سنے
لازم کیا اپنے او پر اور مروی ہی ابن عباسؓ سے کہ وہ کہتے تھے انت حرام قسم ہے کہ کفارہ دے اوسکا اور ایک ایت میں
کہ جس شخص نے حرام کیا اپنے او پر اپنی عورت کو سو وہ کچھ نہیں ذکر کیا ان سب آثار کو کشف الغم میں اور ان سب سے
معلوم ہوتا ہے کہ مدانیت پر ہی ص اور اگر نیت کی پلنے او پر حرام کرنے کی یا کچھ نیت نہ کی تو وہ ایلا ہو جاوے گا اور بعضوں
نزدیک اگر زوج سے کہا تو مجھ حرام ہے یا کہا کہ جو مجھ حلال ہے وہ میرے او پر حرام ہے یا کہا کہ جو میرے سیدھے ماتم
میں ہووے وہ مجھ حرام ہے طلاق واقع ہو جاوے گا بغیر نیت کے واسطے عورت کے کا درست مال کے اور نسی نفوی

باب خلع کے بیان میں

قطع کتبہ ہیں زوجیت زائل کرنے کو مقابلے میں اوس ٹال کے کہ خاوند زوجه سے لیتا ہو صنفین حرج ہو ساتھ قطع
 کے وقت حاجت کے ف مثلاً آپس میں ایسی لڑائی پڑ جاوے کہ اسلحہ اوسکی نہ ہو سکے اور بدون حرج کے
 قطع کر وہ ہو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عورتیں کہ شرارت کرتی ہیں اپنے خاوند دن سے اور جو عورتیں
 کہ قطع کرتی ہیں وہ بھی عورتیں منافق ہیں اور مرد اس سے یہی ہو کہ بغیر حاجت کے ہووے کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے
 فَإِنْ خِفْتُمْ أَمْوَالَكُمْ يَفْقَهُمُ أَحَدُكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ يَفْقَهُمُ أَحَدُكُمْ يَفْقَهُمُ أَحَدُكُمْ يَفْقَهُمُ أَحَدُكُمْ
 اس بات کا کہ نہ قائم کر سکیں گے مدین اللہ کی تو زمین ہو گناہ اون دونوں میں اوس میں زمین کہ جلا دیوے صورت
 ساتھ اس کے اور روایت ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ عورت ثابت بن قیس کی اتنی ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
 اور کہا یا رسول اللہ ثابت بن قیس زمین عیب لگاتی ہوں میں اوس پر خلق دین میں لیکن میں کہ وہ جانتی ہوں ناشکر کی
 شوہر کی اسلام میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھا رد کر گئی تو اوس پر باغ اوس کا لہا مان بھر فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ثابت کو قبول کر باغ اور دے اوس کو طلاق روایت کیا اوس کو بخاری نے اور ایک روایت میں اوس کی ہو کر کچھ
 ثابت کو طلاق دینے کا اوس عورت کے اور ایک روایت میں ابن ماجہ کی ہو کر ثابت بن قیس تھا یہ صورت اور عورت
 نے اوس کی کہا لہا اگر نہ تو باغ اوس کا توجہ آتا میرے پاس قس تم کو قس میں ہونہ پراو سکے اور امام احمد کی روایت میں
 کہ یہ اول قطع تھا اسلام میں اور نام ثابت بن قیس کی ہوئی کا حبیب بنت عبد اللہ بن ابی ہریرہ اور در قسطنی نے اخراج کیا
 کہ نام اوس کا غیب ہو اور ایک روایت میں ابو داؤد اور ابن حبان اور بیہقی کی ہو کہ نام اوس کا حبیب بنت سہل تھا کہا

[illegible]

اور کچھ زیادہ تو فرمایا آپ نے کہ زیادہ نہیں اور نکاح او سکودار قطنی نے اسی طرح اور کہا کہ اسے کہہ دیا او سکودار قطنی نے
 ابن عمر سے بخون سے طلاق سے انھوں نے ابن عباس سے اور رسول صبیح ہی اور نکاح ابن ابی جوزی نے طلاق قطنی
 سے ابی الزبیر سے کہ ثابت بن قیس بن شماس بھی اس کے پاس رہا نہ بنت عبد اللہ بن ابی سیول اور ہر بن ابی تمام او سکودار
 ایک باغ کو کہہ دیا او سکودار قطنی نے تب فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا پھر دیتی ہی تو او سکودار قطنی کو
 کہہ دیا کہ ان اور کچھ زیادہ تو فرمایا ابی صلی اللہ علیہ وسلم نے لیکن زیادہ تو نہیں تب علیہ اوس باغ کو ثابت نے
 اور چھوڑ دیا او سکودار قطنی نے کہ اسے اس کا صبیح ہی اور کہا کہ او سکودار قطنی نے کہ اسے او سکودار قطنی نے
 کہ اسے لگوں سے اور بھی نکاح او سکودار قطنی نے اپنی سند سے طلاق سے کہ ابی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ لیسے ہو
 اوس عورت سے جس سے خلع کو یہ زیادہ اوس سے کہ ابی او سکودار روایت کیا او سکودار ابن عباس نے ابن عباس سے
 اور اوس میں ہی کہ حکم کیا ثابت کو کہ لیسے باغ اپنا اور نہ زیادہ لیسے کہا بعض محققین سے کہ نہیں شک ہی نہ ہو کہا
 زیادہ میں ساتھ صبیح کے کہ یہ وہ ہو گئی ساتھ سند اور رسول کے اور روایت کیا امام محمد نے آثار میں اور امام ابو حنیفہ
 نے سنن میں اور عبد الرزاق نے ابی داؤد کے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا انھوں نے نہ لیسے عورت سے زیادہ
 اوس سے کہ عیسیٰ اور عیسیٰ صغیر میں ہی روایت ہی امام ابو حنیفہ سے کہ کمرہ نہیں اور اس روایت کی دلیل الطلاق
 آیت ہی اور دوسرے یہ کہ روایت کیا ابن ابی جوزی نے ابو سعید خدری سے کہ انھوں نے ہی نہیں میری مذہب میں
 ایک مرد انصاری کے کہ نکاح کیا تھا اوس سے باغ پر آخر حدیث تک یہاں تک کہ فرمایا او سکودار رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کیا پھر دیتی ہی تو او سکودار باغ اور دو طلاق دے ہو کہ او سکودار سے ان اور زیادہ کرنی ہو تب
 فرمایا آپ نے کہ پھر لیسے باغ اور زیادہ کر او سکودار یہ حدیث صبیح نہیں سند میں او سکودار حنفی ہی کہ ابن عباس نے
 کہ نہیں حلال ہی کہنا او سکودار حدیث کا اور بھی اسناد میں او سکودار حسن بن عمار ہی کہ باقیہ کے کہ تب ہوا تھا امام احمد
 اور اگر طلاق دیا عورت کو مال پر اور زوجه نے قبول کیا طلاق بائن واقع ہوگا اور زوجه پر مال لازم ہوگا اور شراب یا سو
 بہ طلاق یا تو طلاق حبی واقع ہوگا اور زوجه پر کچھ نہ لازم آوے گا اور اگر شراب یا سو بہ طلاق یا تو طلاق بائن واقع ہوگا اور زوجه پر مال لازم ہوگا اور شراب یا سو
 واقع ہوگا کہ کو کہ حدیث میں ہی کہ خلع ایک طلاق بائن ہی اصل اور زوجه پر کچھ نہ لازم نہ آوے گا اور اگر زوجه نے
 کہا کہ جو میرے ہاتھ میں ہی او سکودار نے خلع کر لے اور عافیت نے قبول کیا اور عورت کے ہاتھ میں کچھ نہ نکاح ایک
 طلاق بائن واقع ہوگا اور زوجه پر کچھ نہ لازم نہ آوے گا اور اگر حدیث نے کہا کہ خلع کر مجھے اوس مال پر جو میرے ہاتھ میں ہی
 اوس میں ہوں پر جو میرے ہاتھ میں ہیں اور عافیت نے خلع کیا اور عورت کے ہاتھ میں کچھ نہ نکاح اصل حدیث میں جو کچھ
 میرے ہاتھ میں ہیں اور دوسری عورت میں تین درم دیدیے ف اس واسطے کہ اقل حج کے تین ہیں اور اگر
 خلع کیا عورت نے عافیت سے اس بات کہ جو کچھ او سکودار میں ہی عافیت کے واسطے ہی تو بائن واقع ہوگا اور اس بات میں کہ
 میں ہوگا تو عافیت کا ہی اور اگر کچھ نہ نکاح عورت پر کچھ نہیں اور اگر عافیت نے خلع کیا او سکودار کچھ نہیں ہی مال عافیت سے تو عافیت کو
 کچھ ہوگا وہ ہوا ہوگا اور اگر کچھ نہ نکاح عافیت سے لیا ہو عافیت کو کچھ نہیں ہی نکاح انی الکفایۃ ص اور عافیت

ابن عباس سے کہ ثابت بن قیس بن شماس بھی اس کے پاس رہا نہ بنت عبد اللہ بن ابی سیول اور ہر بن ابی تمام او سکودار ایک باغ کو کہہ دیا او سکودار قطنی نے تب فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا پھر دیتی ہی تو او سکودار قطنی کو کہہ دیا کہ ان اور کچھ زیادہ تو فرمایا ابی صلی اللہ علیہ وسلم نے لیکن زیادہ تو نہیں تب علیہ اوس باغ کو ثابت نے اور چھوڑ دیا او سکودار قطنی نے کہ اسے اس کا صبیح ہی اور کہا کہ او سکودار قطنی نے کہ اسے او سکودار قطنی نے کہ اسے لگوں سے اور بھی نکاح او سکودار قطنی نے اپنی سند سے طلاق سے کہ ابی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ لیسے ہو اوس عورت سے جس سے خلع کو یہ زیادہ اوس سے کہ ابی او سکودار روایت کیا او سکودار ابن عباس نے ابن عباس سے اور اوس میں ہی کہ حکم کیا ثابت کو کہ لیسے باغ اپنا اور نہ زیادہ لیسے کہا بعض محققین سے کہ نہیں شک ہی نہ ہو کہا زیادہ میں ساتھ صبیح کے کہ یہ وہ ہو گئی ساتھ سند اور رسول کے اور روایت کیا امام محمد نے آثار میں اور امام ابو حنیفہ نے سنن میں اور عبد الرزاق نے ابی داؤد کے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا انھوں نے نہ لیسے عورت سے زیادہ اوس سے کہ عیسیٰ اور عیسیٰ صغیر میں ہی روایت ہی امام ابو حنیفہ سے کہ کمرہ نہیں اور اس روایت کی دلیل الطلاق آیت ہی اور دوسرے یہ کہ روایت کیا ابن ابی جوزی نے ابو سعید خدری سے کہ انھوں نے ہی نہیں میری مذہب میں ایک مرد انصاری کے کہ نکاح کیا تھا اوس سے باغ پر آخر حدیث تک یہاں تک کہ فرمایا او سکودار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا پھر دیتی ہی تو او سکودار باغ اور دو طلاق دے ہو کہ او سکودار سے ان اور زیادہ کرنی ہو تب فرمایا آپ نے کہ پھر لیسے باغ اور زیادہ کر او سکودار یہ حدیث صبیح نہیں سند میں او سکودار حنفی ہی کہ ابن عباس نے کہ نہیں حلال ہی کہنا او سکودار حدیث کا اور بھی اسناد میں او سکودار حسن بن عمار ہی کہ باقیہ کے کہ تب ہوا تھا امام احمد اور اگر طلاق دیا عورت کو مال پر اور زوجه نے قبول کیا طلاق بائن واقع ہوگا اور زوجه پر مال لازم ہوگا اور شراب یا سو بہ طلاق یا تو طلاق حبی واقع ہوگا اور زوجه پر کچھ نہ لازم آوے گا اور اگر شراب یا سو بہ طلاق یا تو طلاق بائن واقع ہوگا اور زوجه پر مال لازم ہوگا اور شراب یا سو واقع ہوگا کہ کو کہ حدیث میں ہی کہ خلع ایک طلاق بائن ہی اصل اور زوجه پر کچھ نہ لازم نہ آوے گا اور اگر زوجه نے کہا کہ جو میرے ہاتھ میں ہی او سکودار نے خلع کر لے اور عافیت نے قبول کیا اور عورت کے ہاتھ میں کچھ نہ نکاح ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور زوجه پر کچھ نہ لازم نہ آوے گا اور اگر حدیث نے کہا کہ خلع کر مجھے اوس مال پر جو میرے ہاتھ میں ہی اوس میں ہوں پر جو میرے ہاتھ میں ہیں اور عافیت نے خلع کیا اور عورت کے ہاتھ میں کچھ نہ نکاح اصل حدیث میں جو کچھ میرے ہاتھ میں ہیں اور دوسری عورت میں تین درم دیدیے ف اس واسطے کہ اقل حج کے تین ہیں اور اگر خلع کیا عورت نے عافیت سے اس بات کہ جو کچھ او سکودار میں ہی عافیت کے واسطے ہی تو بائن واقع ہوگا اور اس بات میں کہ میں ہوگا تو عافیت کا ہی اور اگر کچھ نہ نکاح عورت پر کچھ نہیں اور اگر عافیت نے خلع کیا او سکودار کچھ نہیں ہی مال عافیت سے تو عافیت کو کچھ ہوگا وہ ہوا ہوگا اور اگر کچھ نہ نکاح عافیت سے لیا ہو عافیت کو کچھ نہیں ہی نکاح انی الکفایۃ ص اور عافیت

صل اور قطع اور سبقات و ف اور وہ یہ ہے کہ ہر ایک دوسرے کو بری کر دے صل ساقط کر دیتے ہیں جو حق
 جہاں کہ دوسرے پر جہاں حق میں ہے جو متعلق ہیں نکاح کے ف مثلاً ایک عورت کا دوسرا مرد تھا اور
 اس سے قبل اپنے گھر کے مسووم پر خاوند سے قطع کیا تو خاوند پر کچھ ہو و نفقہ لازم نہ آویگا اور اگر بعد اپنے گھر کے مسووم
 قطع کیا تو خاوند کو دوسرا مسووم کے اور کچھ نہیں لگے گا اور جو حقوق کہ نکاح سے متعلق نہیں جیسے قیمت اون ہوتا
 لیکن زوجه سے خاوند سے اسکو غرمایہ ساقط نہونگے اور وہو نفقہ ساقط ہو جاوے گا اور لیکن نفقہ ایام عدت کا تو
 نہیں ساقط ہوگا بغیر ذکر کے ایسا ہی ہے و خیر و مین اور ہر ساقط ہو جاوے گا بغیر ذکر کے اور لگرا پنے اپنی رزق کی
 کی طرف سے اس کے خاوند سے قطع کیا تو لڑکی پر کچھ لازم نہ آویگا اور ہر اسکا ساقط نہونگا اور طلاق پر جاوے گا اور ہر
 صحیح روایت میں ف اور بعضوں نے کہا ہے کہ طلاق واقع نہونگا اور اول صحیح ہی جیسا کہ ہدیے میں ہے اور لڑ
 طلاق سے طلاق بائن ہی ص اور اگر لڑکی بدل قطع کا ضامن ہو گیا ہی تو صحیح ہی اور اس پر مال لازم آویگا ف
 اور ہر ساقط نہونگا حد لایہ ص اور اگر شرط کیا بدل قطع کو اس لڑکی پر تو اس پر طلاق پڑے گا اور مال لازم نہونگا
 اگرچہ لڑکی نے قبول ہی کیا ہو ف یعنی پہلے قبول سے ہو مثلاً جاتی ہو کہ قطع کیا چیز ہو اور نکاح کیا چیز ہو تو اگر اس بدل کو زوجه
 کی طرف سے یا قبول کیا تو اس میں روایتیں ہیں ایک روایت میں طلاق واقع نہونگا اور ایک روایت میں طلاق واقع ہوگا حد لایہ

باب ظہار کے بیان میں

ظہار شرح میں کہتے ہیں اس کہ مرد تشبیہ سے اپنی زوجہ کو یا اس چیز کو جس سے زوجه سے تعبیر کرتے ہیں یا کسی عضو
 شائع کو اس سے ف مثلاً یون کہے کہ ثلث تیرا یا ربع تیرا ص ساتھ اعضاء محارم کے کہ اس پر نکر کرنا او کو حرام
 ہو جاوے گا محارم رضاعی ہوں یا نسبی ف تو اگر تشبیہ مذی اور کہہ کہ تو میری مان ہی یا بہن ہی یا بیٹی ہی تو ظہار
 نہونگا اگر عورت کہے کہ تو میرے اوپر ایسا ہی جیسے پشت میری مان کی تو کچھ نہیں ص تو اگر کہے کہ تو اوپر میرے
 مثل پشت یا شکم میری مان یا بہن یا چھوچی کے ہی یا کہے ستر یا فرج تیری مثل پشت یا شکم یا ران یا فرج میری فلن یا
 یا چھوچی کے یا کہے نصف تیرا یا ثلث تیرا مثل اس کے ہی تو ظہار ثابت نہونگا اور حرام ہوگی وطی اس سے اور ذوالعی
 یہاں تک کہ کفارہ دیوے ف اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ فِتْنَةَ ابْنِ مَرْثَدَةَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ
 یہاں تک کہ کفارہ دیوے ف قَبْلِ اَنْ يَّكْتُمُوْا اَنْ تَقْتُلُوْا فِیْ سَبْعَةِ اَشْهُارٍ فِیْ سَبْعَةِ اَشْهُارٍ فِیْ سَبْعَةِ اَشْهُارٍ
 کفارہ دیوے ظہار کا فقط اور اس وطی کے بدلے میں کچھ دینا لازم نہ آویگا ف اس واسطے کہ روایت ہے سلمہ
 بن خمر سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مظاہر میں کہ جماع کرنے قبل کفارہ دینے کے کہا کہ ایک ہی کفارہ ہی خوش
 کہا اسکو توفی اور ابن ماجہ نے اور ہاسے میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اس کے استغفار کر لے کہ
 ابنہ محمد کر بیان تک کہ کفارہ دے اور روایت کیا ماہ اندلس کے ابن عباس سے کہ ایک مرد نے ظہار کیا عورت سے
 اپنی بہن یا لڑکی یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پاس اور عرض کیا میں غیظ اور کفارہ دینے کے پہلے فرمایا پھر
 پچاس بار اس کے جب تک کہ اسے توبہ نہ فرمایا تک کہ اس نے انراج کیا اسکو سکا جماعت نے اسکو صحیح کیا اسکو توفی

پھر ظہار کیا اوس سے اور پھر عورت نے اجازت دی نکاح کی تو ظہار باطل ہو اور اگر اپنی عورتوں سے کہا کہ تم اوپر میرے مانند میری مان کی پشت کے ہو تو اون سب سے مظاہر ہو جاوے گا اور اوسکو ہر ایک کی طرف سے جدا کر دیا جائے گا لازم ہوگا **ف** روایت کیا امام محمد نے آثار میں انا ابو حنیفۃ عن محمد بن عمار عن ابراہیم قال اذا اظہر الرجل جل من اربع نسوة فعليه اربع كفارات قال محمد ویه نأخذ وهو قول ابی حنیفۃ یعنی کس ابراہیم بخاری نے کہ جسوقت ظہار کرب مرد نے چار عورتوں سے تو اوسپر چار کفارے ہیں

فصل کفارہ ظہار کے بیان میں

کفارہ ظہار کا یہ ہے کہ ایک رقبہ آزاد کرے **ف** تو اگر نہ پاوے تو دو مہینے پورے روزے رکھے اور اگر اسکی بھی استطاعت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے اسواسطے کہ کلام اللہ میں ایسا ہی وارد ہے **اص** مسلمان ہو یا کافر اور امام شافعی کے نزدیک کافر درست نہیں **ف** اور دلیل ہماری اطلاق ہی آیت کا **ص** حدت ہو یا مرد چھوٹا ہو یا بڑا اگر یہ ہر اسی معنی اور نچا سنتا ہو اور اگر بالکل نہ سنتا ہو تو جائز نہیں اور یکہ شہم بھی درست ہے اور جسکے ایک ہاتھ اور ایک پیر کٹا ہو خلاف سے **ف** یعنی داہنا ہاتھ کٹا ہو تو بائیں پیر کٹا ہو اور بائیں ہاتھ کٹا ہو تو داہنا پیر کٹا ہو **ص** اور وہ کتاب جسے کچھ ادا نہیں کیا **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کفار غلام ہی جب تک کہ اوسپر ایک دم باقی ہی روایت کیا اوسکو ابوداؤد نے حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جبرہ سے **ص** اور جائز ہے کہ اپنا قریب رشتے دار جیسے باپ یا بیٹا خرید کر کے کفارے میں دیوے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک جائز نہیں **ص** جب کنیت کفارے کی ہو **ف** تو اگر بغیر نیت کفارے کے آزاد کیا کفارے کی طرف سے نہ ہوگا اگرچہ بغیر نیت کفارے کی کرے جامع المونی **ص** اور بھی درست ہے کہ پہلے آدھا غلام آزاد کرے اور پھر باقی آزاد کرے اور جائز نہیں کہ دیوانے لای عقل کو کفارے میں آزاد کرے اور اندھے کو تو جو شخص کبھی دیوانہ بھاگا اور کبھی ہوش والا تو اوسکو آزاد کر دینا جائز ہے اور بھی جائز نہیں وہ رقبہ کہ دونوں ہاتھ یا دونوں پیر اوسکے یاد و زبانا اٹکھٹے **ف** یا اور تین اونگھیاں ہر ہاتھ سے **ص** یا ایک ہاتھ اور ایک پیر ایک ہی طرف سے کٹے ہوں اور بھی جائز نہیں کہ مدبر کو کفارے میں آزاد کرے **ف** مدبر اوس غلام کو کہتے ہیں کہ مولیٰ اوس سے کہے کہ تو بعد سے مرنے کے آزاد ہے اور اسکا بیان آگے آئے گا **ص** اور نہ وہ غلام کہ شترک ہو اور اپنا حصہ آزاد کرنے پھر باقی کو بعد ضمان کے امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے اگر آزاد کرنے والا مالدار ہو کیونکہ وہ اپنے شریک کے حصے کا ضمان ہو جاوے گا تو گویا اوسنے کل غلام آزاد کیا اور اگر غلام ہو تو اوسکے نزدیک بھی جائز نہیں اور اگر آدھا غلام آزاد کیا نیت کفارے سے اور پھر باقی غلام بعد وطی اوس عورت کے جس سے ظہار کیا تھا تو بھی جائز نہیں اسواسطے کہ آزاد کرنا قبل جماع کے چاہیے اور صاحبین کے نزدیک درست ہو جاوے گا اسواسطے کہ اوسکے نزدیک بعض آزاد کرنے سے کل آزاد ہو جاتا ہے اور جو شخص کہ عاجز ہو رقبہ آزاد کرنے سے **ف** یعنی بعد کہ لینے خرچ حاجت اصلی کے جیسے کپڑا پہننے کے یا گھر بننے کا اور امام محمد سے مروی ہے کہ پیشے والا ایک روز کی خوراک کھے اور غیر پیشے والا ایک مہینے کی محیط

ص دو مہینے گنتا کر روزے رکھے کہ اون مہینوں میں رمضان اور دو روزہ عید کے اور تین میں یا یا تشریق کے
 نہ آویں اور اگر اون دنوں میں ایک روز بھی افطار کیا اگرچہ عذر سے ہو یا وطن کی رات میں یا دن میں قصد ایا سہوا
 تو پھر سب سے روزے شروع کرے یعنی اون روزوں کو جو پہلے رکھ چکا ہے کفارے میں شمار کرے اور امام ابو یوسف
 کے نزدیک پھر شروع نہ کرے اور اون روزوں کو ملا کے تمام کر دیوے **ف** ہا صاع الزموزین لکھا ہے کہ اگر اتنا سے
 کفارے میں اخیر روزے میں آفتاب کے غروب تک غلام کے آزاد کرے پر قادر ہو جاوے تو عجز ثابت نہوگا
ص اور اگر روزے سے عاجز ہو تو آپ کھلاوے یا اسکا نائب ساٹھ مسکینوں کو ہر ایک کو بقدر صدقہ و فطر کے
ف یعنی کیوں سے نصف صاع اور جوار خرماسے ایک صاع اسوا سٹے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فَمَنْ كُنْتُمْ عَلَيْهِمْ
 قَاطِعًا مِّنْ سِتْرَيْنِ مِّنْ أَهْلِ بَيْتِهِ يَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِمْ سَآتِمْ لَهُمْ مِّنْ رِّزْقِهِمْ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَدْرُسُونَ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث اوس بن صامت اور سہیل بن صخر میں کہ واسطے ہر مسکین کے نصف صاع ہو گی ہوں سے
 ایسا ہی ہر ہالیے میں کہا زبیلی نے تخریج میں اور صواب مسلمہ بن صخر ہی اور ہلیے میں سہیل بن صخر واقع ہو اور یہ حدیث صحیح ہے
 لیکن روایت کیا طبرانی نے معجم میں اوس بن صامت سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھلا تو ساٹھ مسکینوں
 تیس صاع تو کھلاوے کہ نہیں مالک ہوں میں اسکا لگہ یہ کہ اعانت کیجیے آپ میری یا رسول اللہ تو اعانت کی اسکی
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ پندرہ صاع کے اور اور لوگوں نے یہاں تک کہ پہنچ گیا تیس صاع تک اور سنن ابوداؤد
 میں ہے کہ حضرت نے اونکی بیوی سے کہا کہ بجایہ عرق کھجور کا اور کھلاوے اسکو ساٹھ مسکینوں کو اور وہ عرق ساٹھ
 صاع کا تھا اور عرق کہتے ہیں زنبیل کو **ص** اور اگر ہر ایک کو قیمت صدقہ و فطر کی دیدیوے تو بھی درست ہو اور
 امام شافعی کے نزدیک یہ ناقیمت کا درست نہیں اور اگر ہر ایک کو صبح شام پیٹ بھر کے کھانا کھلایا تو بھی جائز ہوگا
 اگرچہ کم میں سیر ہو گئے ہوں اور اگر ہر ایک کو ایک سیر گریہوں اور دو سیر خرما یا جو دیدیے تو بھی درست ہے **ف** مطلب
 یہ ہے کہ دونوں ملے برابر نصف صاع کیوں کے یا ایک صاع جو اور خرماسے ہو جاوین **ص** اور اگر ایک شخص کو
 دو مہینے تک ہر روز مقدار صدقہ و فطر کے دیا یا اسقدر قیمت دی یا ہر روز دونوں وقت پیٹ بھر کے کھانا کھلایا
 تو بھی درست ہوگا اور اگر دو مہینے کا صدقہ یا کم ہی روز میں ایک شخص کو دیدیا تو درست نہوگا مگر اسی روز سے
 جسدن دیا ہو اور اگر دو ٹھہار کی نیت سے ساٹھ شخصوں کو کھانا دیا ہر ایک کو ایک ایک صاع کیوں کا تو شیخین کے
 نزدیک ہوا نہوگا مگر ایک ٹھہار سے اور امام محمد کے نزدیک دونوں ٹھہار سے ادا ہو جاوے گا اگر نیت سے کفارۃ افطار
 اور ٹھہار سے دیا ہی تو سب کے نزدیک دونوں سے ادا ہو جاوے گا **ف** اور وجہ اسکی شرح عربی میں مذکور ہے **ص**
 اور اگر دو ٹھہار سے چار ماہ تک روزے رکھے یا ایک سو بیس شخصوں کو کھانا دیا یا دو غلام کو آزاد کیا تو دونوں ٹھہار سے
 کفارہ ادا ہو جاوے گا اگرچہ کسی کو معین نہ کیا ہو اور اگر دو ٹھہار کی نیت سے دو ماہ تک روزے رکھے یا ایک غلام کو آزاد کیا
 تو جسکے واسطے چاہے معین کرے اور اگر نیت کفارۃ قتل خطا اور ٹھہار سے دو مہینے روزے رکھے یا ایک غلام آزاد کیا
 تو کسی طرف سے جائز نہوگا اور بلغم زفر کے نزدیک دونوں صورتوں میں **ف** یعنی دونوں ٹھہار کی نیت میں ادا ہوا

یعنی غلام آزاد کرنا ہوگا

یعنی غلام آزاد کرنا ہوگا

ضعف آلت کے یا بعض عور فون پر قادر ہی اور بعض پر نہیں بسبب سحر کے یا کبر سن کے تو وہ عنین ہی پر نسبت ہی عورت کے جن فظور نہیں اور بعض کتابوں میں امتحان اسکا اس طرح پر مرقوم ہے کہ ایک پشت میں سر دیا بی بھر کے اوکو اوہین بٹھا دیں اگر ذکر او سکی چھوٹی اور مائل ہو جاوے طرف پیرو کے تو معلوم ہو کہ عنین نہیں ہی ورنہ عنین ہی لیکن مدت مقرر کرنا ضرور ہی اور محیط میں ہی کہ اگر آلت او سکی صغیر ہی کہ فرج میں ادخال او سکا ممکن نہیں تو عورت کو مطالبہ تفریق کا نہیں ہو چکتا اور اگر نہایت صغیر ہو تو وہ مانند محبوب کے ہی فی الفور تفریق کرادی جاوے گی جیسا کہ آیتا ہی ص اگر او سنے اقرار کیا کہ میں عورت پر نہیں پونچھا یعنی ادخال نہیں کیا ص تو ایک سال قمری کی حاکم مدت مقرر ہو اوکو اور یہی صحیح ہی اور روایت حسن بن امام ابو حنیفہ سے ایک سال شمسی مہلت ہے اور سال شمسی تین سے بیسٹھ دن اور ربع دن کا ہوتا ہی اور سال قمری تین سے چھ دن اور غیر حصہ ایک دن کا اور تیسواں حصہ دن کا ہوتا ہی اور ماہ رمضان اور ایام حیض اوسی مدت سے شمار کیے جاویں گے نہ ایام مرض زفج اور زوجہ کے ف بدایے میو کہ ایک برس کی مدت دنیا مزی ہی حضرت عمر اور علی اور ابن سعد سے انتہی لیکن روایت عمر کی سوا خراج کیا او سکا عبد الرزاق نے سعید بن المسیب سے کہ فیصلہ کیا عمر بن الخطاب نے عنین میں کہ مدت مقرر کی جائے ایک سال کی کہا سحر نے اور یہ مدت اوس روز سے ہوگی جب سے نزاع واقع ہوا اور اسی طرح نکالا او سکو ابن ابی شیبہ نے شعبی سے کہ عمر بن الخطاب نے لکھا شرح کو کہ مدت مقرر کر دو واسطے عنین کے ایک برس جس دن سے کہ قصہ اوٹھایا جاوے نزدیک تیر اور ایک روایت میں ہی کہ حضرت عمر نے مدت مقرر کر دی واسطے عنین کے ایک برس اور زیادہ کیا کہ اگر اس مدت میں جماع کیا عورت سے تو فہا ورنہ تفریق کر دو در میان او سکے اور واسطے عورت کے مہر ہی کامل اور روایت کیا او سکو امام محمد بن حسن ابو حنیفہ سے انھوں نے اسمعیل بن اسلم کی سے انھوں نے حسین سے کہ آئی ایک عورت نزدیک عمر بن الخطاب کے اور خبر کیا او کو کہ خاوند میرا نہیں پونچتا ہی مجھ کو مدت مقرر کر دی انھوں نے او سکے لیے ایک سال تو بہر گاہ گذر گیا ایک سال باور نہ پونچا او سکو تو اختیار دیا عورت کو اور او سنے اختیار کیا اپنے نفس کو تو کیا حضرت عمر نے او سکو ایک طلاق بائن اور لیکن حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ روایت کیا او سکو عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ دونوں نے اپنی سندوں سے اور حدیث ابن سعد کی روایت کیا او سکو ابن ابی شیبہ نے کہ کہا انھوں نے مدت مقرر کیا جاوے عنین ایک سال تو اگر جماع کرے فہا ورنہ تفریق کرادی جاوے در میان او سکے اور بھی اخراج کیا او سکا دارقطنی اور عبد الرزاق نے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مغیر بن شعبہ سے کہ انھوں نے مدت دی عنین کو ایک سال اور نکالا ابن ابی شیبہ نے حسن اور شعبی اور عطاء اور سعید بن المسیب رضی اللہ عنہم سے کہ کہا ان سب نے مدت دیا چھ عنین ایک سال کی ص او بائن ہو جاوے گی عورت ساتھ ایک طلاق کے اور عورت کو کل مہر ہی اگر خلوت کی ہی او س سے او واجب ہوگی عدت اور اگر در میان زوج اور زوجہ کے اختلاف پر جیسا کہ زوج نے کہا کہ میں تجھ پر قادر ہوا ہوں پھر زوجہ او سکا انکار کیا اور وہ قبل نکاح کے بکتر تھی یا شبہ ہو عورتوں نے دیکھ کر کہ گواہی دی کہ شبہ ہو خاوند کو قسم دیں گے اگر قسم کھائی تو حق زوجہ کا یعنی تفریق باطل ہو جاوے گی اور اگر قسم سے نکول کیا یا عورتوں نے گواہی دی کہ بکتر تھی

خامدہ ایک سال عدت دے اور اگر بعد عدت کے بھی اختلاف ہوا تو تقسیم ویسی ہی ہوگی جیسے قبل عدت کے تھی لیکن اب عدت مذی جاوگی تو اگر عورتوں نے کہا نبی ہو تو اگر خاوند عدت کر لیا عورت کا حق باطل ہوگا جیسا کہ پہلے تھا اور اگر کلول کیا یا عورتوں نے کہا بکر ہو تو عورت کو اختیار ہو تو اگر اپنے تئیں اختیار کر لے ایک طلاق بائن واقع ہو اور اگر خاوند کو اختیار کر لگی تو حق اس کا باطل ہوگا اور خصی عدت دیا جاوے گا مثل عنین کے ف خصی اوس سے کہتے ہیں کہ جس کے خصی نکال لیے گئے ہوں اور آلت قائم ہو اور اس کا حکم کل سائل کو یہ میں مثل عنین کے ہر ص اگر زوج مجبور نکلا ہو ف یعنی اوس کی آلت کٹی ہو ص اور زوجہ نے قاضی سے تفریق طلب کی تو فی الفور تفریق کرادی جاوگی اوس واسطے کہ اوس کو عدت دینے میں کچھ فائدہ نہیں بر خلاف خصی کے کہ وہ طہ کی توقع اوس سے ہو ف جو بقیہ آلت کے ص سیکو زوج اور زوجہ میں سے بسبب عیب دوسرے کے خیار نہیں بر خلاف امام شافعی کے کہ اونس کے نزدیک بائج جیسوں میں خیار ہی ایک جنوں دوسرے برص تیسرے جذام چوتھے قرن بائجین رفق اور امام محمد کے نزدیک اگر خاوند کو جنوں یا جذام یا برص ہو تو عورت کو اختیار ہو اور اگر عورت کو ہی تو مرد کو اختیار نہیں کیونکہ مرد اپنے سے دفع فرما کر سکتا اس طرح پرکہ طلاق دیدیکو بر خلاف عورت کے ف رفق کے معنی بند ہونا اور عرب میں کہا کرتے ہیں امر اثار تقاء جس سے جماع کی استطاعت نہیں ہوتی جو بند ہونے اوس مقام کے اور قرن نام ہی ایک عصب غلیظ کا یا گوشت کا جو اڑٹھا ہوا ہو یا بڑی کاجو فرج میں ہو وے اس طرح کہ مانع ہو دخول سے امام شافعی کہتے ہیں کہ بعضی ان جنوں سے کہتے ہیں طبع ہوتی ہی اور طبع ٹوید ہو ساتھ شرع کے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھاگ تو او شش شخص سے جسکو جذام ہو جیسا کہ بھاگتا ہی تو شیر سے روایت کیا اوسکو بنجاری نے ابو ہریرہ سے روایت کی اسی میں کہ وہ مانع ہیں استیفاً منافع کو اور ہمارا جواب یہ کہ فوت استیفاً منافع کھوت سے بھی ہو جاتا ہی اور وہ موجب فسخ کاح نہیں بیان تک کہ موت سے کچھ مر ساقط ہوگا تو یہ عیوب بطریق اولیٰ موجب فسخ نہونگے اور یہ اس واسطے کہ استیفاً منافع ٹوٹنا ہی اور استحقاق نکرنا و کما ہو وطی برخواست اور حامل ہی بخندہ اور مجنونہ اور رجسائے اور ہی طرح تھا و لوقرنا سے ساتھ شقی اور رفق کے کذا فی الہدایۃ والکفایۃ

باب عدت کے بیان میں

جس شخص نے اپنی زوجہ کو بعد خلوت کے طلاق رجعی یا بائن دیا اور عورت آزاد ہی اگر اوسکو حیض آتا ہو تو تین حیض کا ایک اوسکو عدت لازم آوگی و کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَالْمَطْلَقَاتُ یَتَرَبِّصْنَ یَأْتِیْنَهُنَّ ثَلَاثَةُ قَوَیْمٍ یعنی معلومات روک رکھیں اپنے غصوں کو تین حیضوں تک اور امام شافعی کے نزدیک عدت اوسکی تین طہر ہیں اور یہ اختلاف واقع ہو اس سبب سے کہ لفظ قرست کیا مراد ہی ہمارے نزدیک قرست کے معنی حیض ہیں اور ان کے نزدیک طہر اور اولہ طہرین کے کتب اصول میں تفصیل مذکور ہیں اور مذہب چار خلفائے راشدین اور عبادلہ اور ابی بن کعب اور معاذ بن جبل اور ابو الدرداء اور عبادہ بن الصامت اور زید بن ثابت اور ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہم سے اور زیادہ کیا ابو داؤد اور نسائی نے معاذ بنی کو منقول ہی اور امام شافعی کا مذہب ماثور ہے حضرت عبداللہ بن عمر اور زید بن ثابت سے حالاً متنازع ہوئی اوسکی روایت ابن عمر سے موافق ہمارے مذہب کے نقل کی اوسکو طحاوی نے اور بعض حنفیوں نے

عدت اوس انتظار کہ کہتے ہیں کہ عورت کو طلاق کے بعد تین حیضوں تک روک رکھیں کہ تیسرا حیض آئے تو عدت تمام ہو

حادیث سے اور اسناد کیا طحاوی نے طرف قبضہ بن ذویب کے کہ انھوں نے سنا زید بن ثابت سے کہ کہتے تھے عدت
لوٹنے کی دو حیض ہیں تو یہی معارض ہو او کی روایت کے زید بن ثابت سے اور یہی قول ہے سعید بن المسیب ابن جبر
اور عطا اور طاؤس اور عکرمہ اور مجاہد اور قتادہ اور جاک اور حسن بصری اور قتادہ اور شریک قاضی اور ثوری اور یزید
اور ابن شبرمہ اور ربیعہ اور سدی اور ابو عبیدہ اور اسحق کا اور اسی طرف رجوع کیا امام احمد نے اور کہا امام محمد بن حسن نے
موطائین حدثنا عیسیٰ بن ابی عیسیٰ الخیاط المدنی عن الشعبي عن ثلثة عشر من اصحاب النبی
صلی اللہ علیہ وسلم قالوا لا یحل اخص بامر ائمتہ حتی یغتسل من الخیضة الثالثة یعنی کہ تیسویں حیض
نے اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ مرد و حقدار زیادہ برائی عورت کے ساتھ یہاں تک کہ غسل کرے تیسری حیض
ص اور اگر اس عورت کو حیض نہیں آتا جیسا کہ وہ صغیر ہو یا کبیرہ ہو اور سن ایسا کہ وہ بوجھ لگی ہو یا سن بلوغ کو نہ پہنچی ہو
حیض نہیں آیا تو اسکو تین مہینے تک مدت واجب ہوگی **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَاللَّائِي يَشْنُ
مِنَ الْحَيْضِ مِنْ تِسْعَةِ اشْهُارٍ ص اور اگر نکاح فسخ ہو گیا بسبب بیمار بلوغ کے یا احوال زوجین کی ملک کے سبب
دوسرے پر یا بسبب بوسہ لینے زوجہ کے ابن زوج کو شہوت یا بسبب مرتد ہو جانے احوال زوجین کے یا بسبب کھونٹے
یا اور کسی سبب سے بعد خلوت کے اور زوجہ آزاد صاحب حیض ہو تو اسکی عدت تین حیض ورنہ تین ماہ ہونگے **ف**
اور عدت شروع ہوگی وقت طلاق سے یا فسخ سے نہ وقت خبر سے ایسا ہی ہو جامع الرموز میں **ص** اور تین حیض کامل
اس واسطے معتبر ہیں کہ اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ کو حیض میں طلاق دیا تو یہ حیض عدت میں محسوب نہوگا اور جس ام و کد کا ہو
مر گیا یا اسکو آزاد کر دیا اور جس عورت سے وطی کی کسی شخص نے پہلے سے اپنی بیوی جانکر یا نکاح فاسد سے مثل نکاح وقت
اور تنقہ کے اور خاوند مر گیا یا او نہیں فرقت ہو گئی تو اگر عورت صاحب حیض ہو تو تین حیض اسکی عدت ہوگی اور اگر صاحب
حیض نہیں تو تین مہینے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک جب مولیٰ ام ولد کا مرد جاوے یا آزاد کر دیوے تو عدت اسکی
ایک حیض ہو اور دلیل ہماری وہ ہے جو روایت کیا ابن ابی شیبہ نے یحییٰ بن کثیر سے تحقیق کہ عہد بن العاص نے حکم کیا ام ولد کو
کہ آزاد ہو گئی تھی عدت کرنے کا ساتھ تین حیض کے اور لکھا یہ طرون حضرت عمر کے تو آپ نے پسند کیا اسکو اور وفات میں
قول اسکا معلوم نہیں لیکن نکالا ابن ابی شیبہ نے حارث سے انھوں نے علی اور عبداللہ سے کہہا اوں دونوں نے
عدت ام ولد کی تین حیض ہیں جسوقت کہ مرد جاوے مولیٰ اسکا اور نکالا مثل اسکے ابراہیم نخعی اور ابن سیرین اور حسن بصری
اور عطا سے **ص** اور اگر حرم کا خاوند مر گیا **ف** برابر ہو کہ وہ عورت مسلمان ہو یا کتبا یہ حائضہ یا غیر حائضہ
یا غیر حرمہ یا کبیرہ **ص** تو عدت اسکی چار مہینے دس دن ہیں **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے
وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ مَخْرَجًا مِمَّا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُ فِي الْأَرْوَاحِ وَأَجَائِكُمْ يَكْتُمُونَ بِأَنفُسِهِمْ أَرْبَعَةَ أَشْهُارٍ وَعَشْرًا ترجمہ اور جو
مرجع ہوں تم میں سے اور جو مخرج جاتے ہیں یہ بیان روک کھین اپنے نفسوں کو چار مہینے دس دن **ص** اور
عدت اس لوٹنے کی جو صاحب حیض ہو واسطے طلاق اور فسخ کے دو حیض ہیں **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے لوٹنے کے دو طلاق ہیں اور عدت اسکی دو حیض ہیں احمدیہ حدیث اور گزیر کی حدیث

اور ان دونوں کا
بیان اور تفصیل
نہ سیکھ رہے

کہ رقیہ منصفہ ہو اور حیض قسمت نہیں پاتا تو دوسرا حیض بھی پورا ہو گیا تو دو حیض ہو گئے جیسا کہ کہا حضرت عمرؓ نے
 کہ اگر استطاعت رکھتا میں یہ کہ کروں اور سکو ایک حیض اور اگر آدھا البتہ کرنا میں اسکو سو ایک شخص نے کہا کہ آپ کرتے اوکو
 ڈیڑھ مہینہ تو چپ رہے حضرت عمرؓ روایت کیا اسکو عبد الرزاق نے اور شافعی نے مسند میں اور ابن ابی شیبہ نے
 مصنف میں اور حضرت عمرؓ نے اس واسطے سکوت کیا کہ کلام اسکا قابل القات تھا کیونکہ اونکا کلام صاحبان حیض میں تھا
 اور وہ عدت بیان کرتا تھا اکیس کی تو شہورہ اسکا مانع فیہ سے خارج تھا **صل** اور جو صاحب حیض نہیں تو عدت اسکی
 نصف عدت عہہ ہو یعنی واسطے طلاق اور فسق کے ڈیڑھ مہینہ اور واسطے موت کے دو مہینہ اور پانچ روز اور عدت حائضہ
 کی آزاد ہو بالونڈی طلاق اور فسق اور موت میں ساتھ وضع حمل کے ہو اگر چنانچہ اونکا جو کر گیا ہو اور کھا ہو **صل**
 کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَاُولَئِكَ اَلْاَحْصَاءُ اَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ یعنی جو عورتیں حاملہ ہیں تو اونکی عدت
 یہ ہو کہ وضع حمل کریں اور حضرت علیؓ کے نزدیک ضروری وضع حمل اور چار مہینے دس دن بھی اور یہی قول ہے ابن عباسؓ کا
 کیونکہ اس آیت سے واجب ہوئی اور سپر عدت ساتھ وضع حمل کے اور آیت يَذْنُ يَنْفُسِيْنَ اَرْكَعَةَ اَشْهُرٍ
 وَعَشْرًا موجب ہے چار مہینے دس دن کو تو دونوں جمع کرنے میں احتیاط ہو اور امام مالکؒ کی طوایف میں چار مہینے
 سے کہ عبد اللہ بن عباسؓ اور اباسلمہ بن عبد الرحمن بن عوفؓ نے اختلاف کیا اور بن عورت میں کہ جنی کچھ راتوں
 اپنے خاوند کے تو کہا ابو سلمہؒ نے کہ جسوقت جناؤ سنے تو بدل لیں ہو گیا کہ کھاج کیسے اور ابن عباسؓ نے کہ عدت
 او سکی آخری دونوں راتوں کے تو کہا ابو ہریرہؓ نے کہ میں اپنے بھائی کے بیٹے یعنی اباسلمہؒ کے ساتھ ہوں یہ عہدہ
 کرب ہو لی عباسؓ کو طرف ام سلمہؒ کے کہ اونسے پوچھے اسکو تو خبر دی انھوں نے اسکو کہ بیعتی جنی ہو لی راتوں
 اپنے خاوند کے کچھ راتوں بعد تو ذکر ہوا اسکا واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تبذایا آپ نے کہ حلال ہو لی جنی
 جس سے چاہے اور جامع تری میں ہو کہ وہ جنی بھی بعد تکسٹل یا پچیس دن کے اور صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت
 حضرت ابن مسعودؓ نے کہ اتر ہی سورت نسا فہو بعد طولی کے اور راقعہ ہی سے تَاَيُّمًا لِّلَّذِيْنَ اٰتٰهُمُ
 اَللّٰهُ اَلَا يَكُوْنُ اَوْ طَوْلِيْ سے سورہ بقرہ تو غرض ابن مسعودؓ کی یہ کہ قول اللہ تعالیٰ کا وَاُولَئِكَ اَلْاَحْصَاءُ اَنْ يَضَعْنَ
 اَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ اور اتر ہی بعد قول اللہ تعالیٰ کے وَالَّذِيْنَ يَنْتَقُونَ كُنَّ اَرْكَعًا تَوْمًا خَرَانًا ہوگا واسطے
 مقدم کے اور روایت ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ میں ہے کہ کہا عبد اللہ بن مسعودؓ نے مَنْ شَاءَ لَا عَمَلَةَ
 لَا كُنْتُ لَت سَوَدَةَ اَلْنَسَاءِ الْقَصَصِ يَحْدُ اَلْاَرْبَعَةَ اَلْاَشْهُرِ وَعَشْرًا اور زرارہؓ کی روایت میں ہن شبہ
 حاکفہ اور حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ جب وضع حمل کیے تو وہ حلال ہو جاو گی تو خبر دی اوکو ایک شخص نے انصار میں
 کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر وضع حمل کرے اور خاوند اسکا تخت پر کھا ہوا اور دفن ہوا ہو تب بھی حلال ہو جاو گی روایت
 کیا اسکو مالکؒ نے مطامین اور اسکی اسناد میں ایک شخص مجہول ہے اور تفصیل نسو التیہ میں **صل** اور امام ابو یوسفؒ
 اور شافعی کے نزدیک عدت اسکی عدت وفات ہے **صل** اور دلیل ہمارے پہلے میں مذکور ہو **صل** اور اگر حاملہ ہو بعد وضع
 لڑکے کے تو اسکی عدت وفات ہوگی اور نسب دونوں مردوں میں یعنی باپ سے قبل مرنے لڑکے کے حاملہ ہو یا بعد

ثابت ہوگا اور عدت زوجہ فارکی **ف** یعنی اوس شخص کی جس نے اپنی زوجہ کو مرض میں طلاق یا اور اسی میں مرض واسطے طلاق بائن کے **ف** ایک ہو یا میں **ص** ا بعد الاجلین ہو یعنی اگر عدت طلاق کی گزر گئی اور وہ تین حیض میں مثلاً اور عدت موت کی نہیں گزری تو ضرور رہی اور نہ کہ موت کی عدت تک ٹھہر جاوین اور اگر عدت موت کی گزر چکی اور عدت طلاق کی نہیں گزری تو طلاق کی عدت تک ٹھہر جاوین اور واسطے طلاق جمعی کے عدت وفات ہو اور اگر مولیٰ نے اپنی لوطی کو آزاد کیا اور وہ اپنے خاوند سے عدت میں طلاق جمعی کے تھی تو عدت حرمہ کو تمام کرے اور اگر عدت میں طلاق بائن کی یا نہت میں موت سے تھی تو عدت لوطی کی تمام کرے اور اگر عورت ایسے یعنی جو سن یا اس میں ہو یعنی بچپن برس یا زیادہ کی ہو وے اور خون اوں کا قوت ہو گیا ہو اور طلاق دیا اوں کو خاوند نے تو عدت کر لگی ساتھ تین مہینے کے تو اگر قبل گزرنے ان تین مہینوں کے خون دیکھا تو معلوم ہو کہ وہ ایسے تھی تو اب پھر عدت حیضوں سے شروع کرے اور ہر ایسے میں لکھا ہو کہ صحیح **ی** **ف** اور بعضوں کا نہ یہ ہو کہ اگر بعد سن یا اس کے خون دیکھا تو حیض نہ ہوگا اور عدت مہینوں سے باطل ہوگی اور فساد نکاح بھی ظاہر ہوگا اور بعضوں نے کہا کہ حیض ہوگا تو عدت مہینوں سے باطل ہو جاوے گی اور فساد نکاح ظاہر ہوگا اور صدر الشہید مفتوی دیتے تھے اس بات پر کہ اگر ایسے نے خون دیکھا بعد سن یا اس کے چاہے جسے بطر کا ہو وے حیض ہو جاوے گا اور فتویٰ دیتے تھے کہ عدت مہینوں سے باطل ہو جاوے گی اگر خون دیکھا قبل تمام ہونے عدت کے مہینوں سے اور اگر بعد تمام ہونے عدت کے خون دیکھا تو باطل ہوگی ہلکذا فی الکفایۃ وفتح القدیر اور وقایہ میں لکھا ہو کہ اگر بعد عدت گزرنے کے بھی خون دیکھے تب بھی سرے سے عدت حیضوں سے شروع کرے اور ایسا ہی ہر اکثر تبر کتابوں میں کذا فی الجلیبی **ص** اور ابوعلی قاق کی روایت میں ہو کہ اگر کسی عورت کو حکم یا اس کا ہو گیا ہو اور وہ خون دیکھے بعد اوس کے تو حیض نہ ہوگا اور یا اس باطل ہوگا اور اگر بعد تین مہینے کے اوس نے نکاح کر لیا ہو تو ایسے خون سے نکاح فاسد نہ ہوگا اس واسطے کہ وہ خون اپنے وقت میں نہیں **ف** اور موافق روایت وقایہ کے فاسد ہوگا **ص** اور اگر اوس عورت نے کہ سن یا اس میں پونہچی پر حیضوں سے عدت کی اور بعد گزرنے ایک یا دو حیض کے خون اوس کا منقطع ہو تو مہینوں سے عدت شروع کرے **ف** اور جو کچھ حیض دیکھ گزرا ہو عدت میں محسوب نہ ہوگا **ص** اور اگر ایک عورت عدت میں تھی اور کسی شخص نے اوس سے شہ سے وطی کی **ف** برابر ہو کہ وہ شخص اوس کا خاوند ہو جو طلاق دے چکا ہو یا اجنبی ہو **ص** تو اس وطی کے لیے ایک اور عدت چاہیے اور دونوں عدتیں ساتھ داخل ہو جاوے گی یعنی جو کچھ عدت اول سے باقی ہو اب وہ دونوں میں محسوب ہوگا اور جب پہلی عدت تمام ہو جاوے تو دوسری کو تمام کرے اور صورت اس کی یوں ہو کہ زوج نے اوس کو ایک طلاق بائن یا تین طلاق دیے اور اوس کو ایک حیض آیا اور پھر اوس سکنی نے شہ سے وطی کی تو اوپر دو عدتیں ہیں تو اول حیض پہلی عدت کا ہوگا اور دو حیض بعد اوس کے دونوں عدتوں میں ہو جاوے گی تو عدت پہلی تمام ہو گئی اور دوسری عدت کے واسطے ایک حیض اور چاہیے اور امام شافعی کے نزدیک غنا حب ہوگا کہ وطی ہر روز سے ہو اور عورت عدت میں ہو لیکن اگر دوسرے کسی اجنبی سے ہو تو داخل نہ ہوگا اور عدت بائن اور موت کی گزر جاوے گی اگر زوجہ کو خاوند کی موت

یعنی اگر نکاح کی بعد گزرنے
تین مہینے کے اگر خون نہ
بعد اوس کے نکاح فاسد نہ ہو
کیونکہ یہ خون تین مہینوں
میں معلوم ہو کہ حیض نہیں
منقطع ہو

یعنی ایک دو عدتیں
زوجہ کی سکنی سے

اور طلاق کا علم ہووے **ف** اور اگر بیچ میں عدت کے علم ہو گیا تو باقی کو تمام کر **ص** اور شروع اس
عدت کا طلاق اور موت کے وقت سے ہوگا اور نکاح فاسد میں جب سے تفریق ہو یا وطی کرنے والا قصد کرے
تکڑی طی کا عدت شروع ہوگی اور اگر زوجہ نے کہا کہ عدت میری تمام ہو گئی اور تکذیب کی اسکی زوج نے تو قول غیبت
کا مستحب ہوگا ساتھ قسم کے اور اگر طلاق بائن دیا زوج نے اپنی زوجہ کو بھڑکاج کیا اس سے عدت میں اور طلاق بائن
اسکو قبل دخول کے تو خاوند پر کامل مہر لازم ہے اور اوپر سے سرے سے ایک عدت مستقل واجب ہی نزدیک شہین کے
اور امام محمد کے نزدیک خاوند پر نصف مہر ہے اور عورت پر تمام کرنا پہلی عدت کا واجب ہے اور امام زفر کے نزدیک عورت
بالکل عدت نہیں **ف** اور دلائل منہب ثلثہ کے مذکور ہیں ہدایے اور شرح وقایے میں **ص** اور اگر ذی نے طلاق یا
ذمیہ کو تو اوپر عدت نہیں اگر ذمیوں کا یہی اعتقاد ہے اور اگر اعتقاد میں افکے عدت ہے تو اوپر عدت لازم ہے **ص**
کے نزدیک وصاحبین کے نزدیک دونوں صورتوں میں عدت اوپر واجب ہے **ف** اور اگر عربی نے حربہ کو طلاق
دیا تو بالاتفاق عدت لازم نہ آئیگی اور اگر مسلمان نے ذمیہ کو طلاق دیا تو عدت واجب ہوگی جامع الی معنی **ص**
اصطلاح اگر مرد بیچارے طرف چلی آئی مسلمان ہو کے تو اوپر عدت نہیں تو اگر نکاح کرے جائز نہ ہو کہ حلال ہو **ف**
اور صاحبین کے نزدیک اس صورت میں بھی اوپر عدت ہے اور ایک روایت میں امام ابو حنیفہ سے یہ ہے کہ اگر وہ حلال
ہو تو جائز نکاح اسکا اور وطی کرے اس سے جیسے وہ عورت حلال ہو جائے اور اول صحیح ہے کہ فی الہدایۃ
فصل جس عورت کا خاوند مر گیا یا اسکو طلاق بائن دیا اور وہ بالغ ہے مسلمان ہے حرہ ہو یا نہ ہو تو اسکو عدت
میں چاہیے کہ سوگ کرے اور امام شافعی کے نزدیک سوگ نہیں ہے معتد بائن پر **ف** دلیل ہماری یہ ہے فرمایا رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث ام عطیہ میں سوگ نہ کرے عورت صرف پر تین دن سے زیادہ مگر مرے پر خاوند کے
چار حصینے اور دس دن وایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے یہ تو متوفی عنہ الزوج میں ہے اور لیکن مہنہ میں سو دلیل
اسکی ہدایے میں مذکور ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا معتدہ کو کہ خضاب کرے منہدی سے اور نہ سنا کہ
خانو شہو ہی کہا ابن العمام نے فتح القدیر میں کہ اس حدیث کو سروجی نے ذکر کیا اور نسبت کیا اسکو طہر نسائی
اور لفظ اسکا یہ ہے فی المعتدۃ عن الکحل والدھن والخضاب بالخناء قال الحنفیہ طیب اور جائز ہے کہ پیش
کسی کتاب میں ہو کتب نسائی سے اور روایت کیا ابو داؤد نے نہ اسیل میں عمرو بن شعیب سے تحقیق کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے رخصت ہی عورت کو کہ سوگ کرے اپنے خاوند پر یہاں تک کہ گذر جاوے عدت اسکی اور اپنے
دوسرے عزیزوں پر تین دن تک **ص** یعنی آرایش نہ کرے اور جائز نہ غفرانی اور کسم کا رنگ نہ پہننے **ف** اسو
کہ او میں خوشبو آتی ہے اور خوشبو ممنوع ہے جیسا کہ روایت کیا اسکو بخاری اور حدیث ام عطیہ میں ہے کہ نہ پہننے کپڑا
رنگین مگر کپڑا رنگے سونکا **ص** اور منہدی نہ لگانے **ف** کیونکہ حدیث ام سلمہ میں ہے اور نہ منہدی سے
کہ وہ خضاب ہے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور نسائی نے اور اسناد اسکا حسن ہے **ص** اور خوشبو اور تیل لگانا
ف ہدایے میں ہے اس واسطے کہ تیل بھی خالی نہیں خوشبو سے اور زیلعی نے تصریح کی کہ تیل میں کوئی حدیث صحیح

اور اگر مرد بیچارے طرف چلی آئی مسلمان ہو کے تو اوپر عدت نہیں تو اگر نکاح کرے جائز نہ ہو کہ حلال ہو
اور صاحبین کے نزدیک اس صورت میں بھی اوپر عدت ہے اور ایک روایت میں امام ابو حنیفہ سے یہ ہے کہ اگر وہ حلال
ہو تو جائز نکاح اسکا اور وطی کرے اس سے جیسے وہ عورت حلال ہو جائے اور اول صحیح ہے کہ فی الہدایۃ
فصل جس عورت کا خاوند مر گیا یا اسکو طلاق بائن دیا اور وہ بالغ ہے مسلمان ہے حرہ ہو یا نہ ہو تو اسکو عدت
میں چاہیے کہ سوگ کرے اور امام شافعی کے نزدیک سوگ نہیں ہے معتد بائن پر **ف** دلیل ہماری یہ ہے فرمایا رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث ام عطیہ میں سوگ نہ کرے عورت صرف پر تین دن سے زیادہ مگر مرے پر خاوند کے
چار حصینے اور دس دن وایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے یہ تو متوفی عنہ الزوج میں ہے اور لیکن مہنہ میں سو دلیل
اسکی ہدایے میں مذکور ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا معتدہ کو کہ خضاب کرے منہدی سے اور نہ سنا کہ
خانو شہو ہی کہا ابن العمام نے فتح القدیر میں کہ اس حدیث کو سروجی نے ذکر کیا اور نسبت کیا اسکو طہر نسائی
اور لفظ اسکا یہ ہے فی المعتدۃ عن الکحل والدھن والخضاب بالخناء قال الحنفیہ طیب اور جائز ہے کہ پیش
کسی کتاب میں ہو کتب نسائی سے اور روایت کیا ابو داؤد نے نہ اسیل میں عمرو بن شعیب سے تحقیق کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے رخصت ہی عورت کو کہ سوگ کرے اپنے خاوند پر یہاں تک کہ گذر جاوے عدت اسکی اور اپنے
دوسرے عزیزوں پر تین دن تک **ص** یعنی آرایش نہ کرے اور جائز نہ غفرانی اور کسم کا رنگ نہ پہننے **ف** اسو
کہ او میں خوشبو آتی ہے اور خوشبو ممنوع ہے جیسا کہ روایت کیا اسکو بخاری اور حدیث ام عطیہ میں ہے کہ نہ پہننے کپڑا
رنگین مگر کپڑا رنگے سونکا **ص** اور منہدی نہ لگانے **ف** کیونکہ حدیث ام سلمہ میں ہے اور نہ منہدی سے
کہ وہ خضاب ہے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور نسائی نے اور اسناد اسکا حسن ہے **ص** اور خوشبو اور تیل لگانا
ف ہدایے میں ہے اس واسطے کہ تیل بھی خالی نہیں خوشبو سے اور زیلعی نے تصریح کی کہ تیل میں کوئی حدیث صحیح

مروی ہے کہ خاوند اور نکاحی لاش میں اپنے منہ کے ہوئے غلاموں کی پھر قتل کیا انھوں نے اس کو جب ملے وہ اول سے کہا اور اپنے کہ پھر پوچھا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ پھر جاؤں اپنے لوگوں میں کہ خاوند نے میرے لیے نہیں چھوڑا مکان اور خرچ تو فرمایا اچھا پھر جب گئی میں حجرے میں بھجرا بھجوا پھر فرمایا ٹھہر تو اپنے گھر میں جب تک کہ پونہ لکھا اس کا اپنی مدت کو پھر عدت تمام کی اوسمیں چار مہینے اور دس دن کہہ کہ فیصلہ کیا اسی حکم سے اسکے بعد عثمان رضی اللہ عنہ کا لالہ اس کو احمد اور جبارون حاملون نے اور مالک نے موطا میں اور ابن جبار نے صحیح میں اور مالک نے اور کہا کہ صحیحہ لا سندہ من ابی جہین صحیحہ اوان لم یضربہا یعنی صحیح ہر اسناد اس کا دونوں طریقوں سے اگرچہ نہ نکالا اس کو نکاحی سلم اور کہا محمد بن یحییٰ ثمالی نے کہ یہ حدیث صحیح محفوظ ہے اور ایسا ہی کہا ترمذی نے صریح کر کے کہ گھر سے نکالی جاوے یا خوف ہووے اس کو تلف مال کا یا گھر کے گر جانے کا یا گھر کا اس کو نہ ملے تو ان سب صورتوں میں زوجہ کو نہت یا بے کہ اس گھر سے نکل جائے اور اگر زوجہ عدت میں طلاق بائن کی ہے تو گھر میں پردہ جاسیے اور اگر گھر تنگ ہو تو اولیٰ یہ ہے کہ خاوند و مان سے نکل آوے **ف** اور زوجہ کو بھی نکل آنا جائز ہے **ص** اور اسی طرح اگر خاوند فاسق ہووے تب بھی نکل آوے اور اولیٰ یہ ہے کہ خاوند نکل جاوے **ف** فقہ القدر میں ہے کہ جان کوئی اس قسم کا عذر متحقق ہو تو عورت کو خروج مباح ہو جاوے گا اور اولیٰ یہ ہے کہ خاوند نکل آوے **ص** اور اچھا یہ ہے کہ ان دونوں کے بیچ میں ایک عورت معتبر مقرر کی جاوے کہ قادر ہووے منع پر وطنی سے اور اگر کسی شخص نے سفر میں اپنی زوجہ کو کہ اس کے ساتھ ہی طلاق بائن دیا یا مگر کیا اور و مان موضع اقامت نہیں ہے اور زوجہ کے شہر تک مان سے مدت سفر نہیں ہے تو و مان سے پھر آوے اور آنکے عدت بیٹھے اور اگر جان کا ارادہ رکھتی ہے اور جان سے اتنی دونوں تین دن تین رات کی مسافت سے کم نہیں یا دونوں تین دن تین رات کی مسافت سے کم ہوں تو عورت کو اختیار ہے چاہے ان دونوں جانب سے چلی جاوے ہو سکتا ہے بلکہ یہ کہ اس کے ساتھ کوئی ولی ہو یا نہ ہو اور احتیاط اس میں ہے کہ جمع کر کے اپنے مسکن میں آن کے جہان سے چلی تھی عدت کرے اور انام خرسی کے نزدیک دونوں جانبوں سے جو اقرب ہو اس کو اختیار کرے۔ مدت سفر سے زیادہ ہو یا کم اور اگر جس جگہ سے نکلی ہے تین روز کی راہ ہووے اور جس طرف جاتی ہے کم ہووے تو اسی طرف چلی جائے اور اگر وہ جگہ موضع اقامت ہی مثلاً شہر ہو تو امام کے نزدیک بہن عدت تمام کرے اگرچہ اس کے پاس کوئی ولی موجود ہووے ہو اس کے نکلنا معتدہ کو حرام ہے اگرچہ مسافت مدت سفر سے کم ہووے اور صاحبین کے نزدیک اگر اس کے ساتھ ولی ہو تو نکلنا اس کا حرام نہیں ہے کیونکہ واسطے وحشت بعدانی کے نکلنا مباح ہے اور حرمت سفر کی اوٹھ گئی بوجہ ولی کے تو اب بنا بر قول صاحبین کے جب نکلنا جائز ہو تو اب کب طرف جاوے اس میں ویسی ہی تفصیل ہے جیسے گذری

باب ثبوت نسب کے بیان میں

اگر کسی شخص نے کسی عورت کو کہا کہ اگر اس سے میں نکاح کروں تو وہ طالق ہے اور پھر نکاح کیا اس سے ملو وہ منیٰ بعد چھ مہینے کے وقت نکاح سے تو نسب لڑکے کا اس شخص سے ثابت ہو جاوے گا اور لازم ہووے گا اس کو نہ اس عورت کا **ف** اور دلیل اس کی اصل میں مذکور ہے **ص** اور ثابت ہووے گا نسب مطلقہ بطلاق جب کا جب لادے

وہ لڑکے کو دو برس میں یا زیادہ میں جب تک اقرار نہ کرے عدت کے گزرنے کا تو اگر اقرار کر لیگی عدت کے گزرنے کا اور پھر جنی اور طلاق اور ولادت کے پہنچ میں دو برس سے زیادہ کی مدت ہی تو نسب ثابت نہوگا اس واسطے کہ نسب جب ثابت ہوتا ہو کہ مدت اقرار اور ولادت میں چھ مہینے سے کم گزرے ہوں جیسا کہ آگے آتا ہے اور اگر لائی اوس لڑکے کو کم میں دو برس سے تو بائنہ ہو جاوے گی اپنے خاوند سے ساتھ گزرنے عدت کے اور نسب ثابت ہو جاوے گا بھلاں اوس صورت کے جب چھ زیادہ میں دو برس سے کہ وہاں رجعت ثابت ہو جاوے گی کیونکہ اب حمل وطی کا نہیں ہو سکتا مگر عدت میں **ف** اور اول صورت میں ہو سکتا ہو کہ وطی نکاح میں ہو کیونکہ وہاں وقت طلاق سے دو برس سے کم مدت گزری ہو **ص** اور جو عورت کہ مطلقہ بطلاق بائن ہو تو اوس کے لڑکے کا نسب ثابت ہوگا جب جب وقت طلاق سے دو برس سے کم میں اور جو دو برس کے بعد جنی تو نسب ثابت نہوگا مگر یہ کہ خاوند اوس کا دعویٰ کرے کیونکہ ہو سکتا ہو کہ اوس نے وطی کی ہو شہسے سے ایام مدت میں اور جو عورت مراہقہ ہی یعنی ایسی لڑکی ہو کہ اوس کے مثل اور عورتوں سے جماع ہوتا ہو اور وہ سن بلوغ میں مثلاً نو برس یا زیادہ کی ہو لیکن علامات بلوغ ظاہر نہیں ہوئے وہاں گرجے بعد طلاق کے کم میں نو مہینے سے جنی نزدیک طرفین کے نسب لڑکے کا ثابت ہو جاوے گا اور اگر نو مہینے میں جنی تو نسب ثابت نہوگا اور نو مہینے اس واسطے معتبر ہونے کہ اقل مدت حمل چھ مہینے ہیں اور عدت اوس کی تین مہینے **ف** اور اصل میں اس مقام تفصیل کی ہو **ص** اور نزدیک امام ابو یوسف کے اگر طلاق رجعی ہو تو ستائیس ماہ تک نسب ثابت ہوگا اس واسطے کہ تین مہینے اوس کی عدت کے مدت ہیں اور دو برس اکثر مدت حمل ہیں اور اگر طلاق بائن ہو تو دو برس تک اور اگر کسی عورت معتدہ نے اقرار کیا کہ عدت میری تمام ہو گئی اور پھر چھ مہینے سے کم میں وقت اقرار سے جنی تو نسب لڑکے کا ثابت ہو جاوے گا لیکن اگر چھ مہینے میں یا زیادہ میں وقت اقرار سے جنی تو نسب ثابت نہوگا **ف** کذا یہ اور فتح القدیر وغیرہ میں لکھا ہو کہ چھ مہینے کی مدت وقت اقرار سے معتبر ہے اور نسخ شرح وقایہ میں وقت طلاق سے لکھا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ سو ہی قلم ناسخ سے **ص** اگر عورت معتدہ نے دعویٰ کیا کہ میں نے لڑکا جنا اور خاوند نے اوس کی ولادت کا انکار کیا تو اگر قبل ولادت کے حمل ظاہر تھا یا خاوند نے اوس کا اقرار کیا تھا تو ایک عورت کی گواہی سے نسب ثابت ہوگا اور اگر قبل ولادت کے حمل ظاہر تھا اور خاوند نے بھی اوس کا اقرار نہیں کیا تھا تو دو مردوں کی یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی واسطے ثبوت نسب کے ضرور ہے اس طرح کہ زوجہ تنہا گھبریں گئی اور اوس کے ساتھ کوئی تھا اور گھر میں بھی کوئی لڑکا نہ تھا اور ہم گھر کے دروازے پر تھے کہ آواز لڑکے کی سنی یا لڑکے کو اپنی آنکھ سے دیکھا اور صاحبین کے نزدیک سب صورتوں میں گواہی ایک عورت کی کافی ہو مسئلہ اگر کوئی عورت عدت موت میں دو سال کے قبل جنے تو نسب ثابت ہو جاوے گا اور اگر معلوم نہیں کہ قبل موت کے جنی یا بعد اوس کے دو برس میں یا کم میں لیکن اقرار کیا ورثے نے کہ یہ لڑکا اوس کے مورث کا ہے تو اگر صاحب اقرار ایسے ہیں کہ اونسے صحت شہادت نہیں ہو سکتی بوجہ نہ کامل ہونے نصاب شہاد کے یا عدم عدالت کے تو فقط وہ لڑکا وارث ہو جاوے گا اوس مقرر کے حق میں اور اگر صحیح الشہادۃ بین تو نسب اوس کا ثابت ہو جاوے گا مقرر وغیرہ مقرر سب کے حق میں اور جو وراثت نے اقرار نہیں کیا تو نسب ثابت نہوگا مسئلہ ایک مرد نے نکاح کیا کسی عورت سے

اور وہ جنی کم میں چھ مہینے سے وقت نكاح سے تو نسب اوسکا ثابت نہ ہوگا اور اگر جنی چھ مہینے یا زیادہ میں تو نسب ثابت ہوگا
 برابر ہوگی کہ خاوند اقرار کرے یا چھپ رہے اور اگر انکار کرے ولادت کا تو ایک عورت کی گواہی دینے سے ثابت ہوگی بھر اگر
 بعد گواہی کے خاوند ایک کے کو نفی کرے یعنی کہے کہ یہ لڑکا مجھے نہیں تولعان کر لیا اور اگر بعد نكاح کے جنی اور دعویٰ کیا
 زوجہ نے کہ نكاح کو چھ مہینے ہوئے اور مرد نے دعویٰ کیا کہ چھ مہینے نہیں ہوئے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک قول عورت کا
 بغیر قسم کے قبول ہوگا وگیا **ف** اور اگر نكاح کا ہوگا وگیا ہدایہ **ص** اور اگر عورت سے کہا کہ اگر توجسنگی تو
 طالق ہی اور گواہی دی ایک عورت نے ولادت پر تو طلاق واقع نہ ہوگا نزدیک امام ابو حنیفہ کے اور امام ابو یوسف اور
 محمد کے نزدیک طلاق واقع ہوگا وگیا کیونکہ ولادت ایسا امر ہے کہ ایک عورت کی گواہی سے ثابت ہو جاتا ہے **ف**
 اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ شہادت عورتین کی جائز ہوا دن امور میں کہ نہیں استطاعت کرتے ہیں مردوں کی نظر کی
 اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں پائی لیکن روایت کیا ابن ابی شیبہ نے زہری سے کہ کہا انھوں نے جاری ہوئی سنت اس
 بات پر کہ جائز ہے شہادت عورتوں کی اول امور میں کہ نہیں سمجھتے پچھلے جن کو سوا اور کچھ مثل عہد تو نكاح ولادت و دعویٰ پر اور
 جائز ہے شہادت دایہ کی تنہا اوپر ورنے کے کے اور دو عورتیں چاہیں اسکے سوا میں اور یہ حدیث حجت ہے کہ یہ دلیل
 اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے محمد بن عبد الملک واسطی سے انھوں نے اعش سے انھوں نے ابی وائل سے
 انھوں نے حذیفہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جائز رکھی شہادت دایہ کی اور روایت کیا امام محمد نے انکار میں برابر ہم سے
 کہ وہ جائز رکھتے تھے شہادت عورتوں کی لڑکے کے روئے پر اور اگر نكاح کیا اوسکا امام ابو حنیفہ نے مسند میں اور دلیل
 امام صاحب کی مذکور ہے دلیہ اوفتح القدیر میں **ص** اور اگر خاوند نے اقرار کیا حمل کا اور پھر تعلیق کی تو عورت پر طلاق پڑے گا
 بغیر شہادت کے اور صاحبین کے نزدیک شرط ہے شہادت دایہ کی اور اکثر مت حل و برس میں **ف** اور دلیل جاری قول
 حضرت عائشہ کا ہے کہ نہیں رہتا ہی لڑکا رحم میں اکثر دو برس سے اور ایک لفظ میں ہی کہ نہیں زیادہ ہوتی ہے عورت حل میں
 دو برس سے اگرچہ ہو مانند سائے نکلے کے یعنی اگرچہ بقدر سائے نکلے کے ہووے کیونکہ سایہ نکلے کا وقت دوران چنے کے
 سریع الزوال ہوتا ہے اور سببوں سے اور مقصود تعلیل مت ہی اخراج کیا اس قول کا دارقطنی نے اور بیہقی نے سنن میں
 اور امام مالک و شافعی کے نزدیک اکثر مت حل چار برس ہیں اور دلائل ان کے ضعیف ہیں قابل حجت کے نہیں صحیح القدیرین
 مذکور ہیں **ص** اور اقل چھ مہینے ہیں **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا**
 بھر فرمایا **فِصَالُهُ** عامین تو نہ باقی ہے حل کے واسطے مگر چھ مہینے **ص** اور جس شخص نے نكاح کیا کسی کی لونڈی
 سے پہلے طلاق دیا اوسکو **ف** بعد دخول کے **ص** مگر خرید اوسکو اور جنی وہ چھ مہینے سے کم میں خریدے کے وقت سے
 تو لازم آوے گا لڑکا اوس شخص کو بغیر دعویٰ کے اور اگر چھ مہینے میں یا زیادہ میں جنی تو بغیر دعویٰ کے اوسکو لازم نہ ہوگا
ف اور یہ جب ہے کہ طلاق ایک عورت یا بائن یا خلع ہو اور اگر دو طلاق دیے تھے تو نسب ثابت ہوگا دو برس تک قوت
 طلاق سے ہدایہ **ص** اگر کسی شخص نے اپنی لونڈی سے کہا کہ اگر تیرے پیٹ میں ولد ہو تو وہ میرا ہے اور شہادت
 ولادت پر ایک عورت نے تو نسب لڑکے کا اوس سے ثابت ہو جاتا ہے اور وہ لونڈی اوسکی ام ولد ہو جاتی ہے اور اگر

اور وہ جنی کم میں چھ مہینے سے وقت نكاح سے تو نسب اوسکا ثابت نہ ہوگا اور اگر جنی چھ مہینے یا زیادہ میں تو نسب ثابت ہوگا
 برابر ہوگی کہ خاوند اقرار کرے یا چھپ رہے اور اگر انکار کرے ولادت کا تو ایک عورت کی گواہی دینے سے ثابت ہوگی بھر اگر
 بعد گواہی کے خاوند ایک کے کو نفی کرے یعنی کہے کہ یہ لڑکا مجھے نہیں تولعان کر لیا اور اگر بعد نكاح کے جنی اور دعویٰ کیا
 زوجہ نے کہ نكاح کو چھ مہینے ہوئے اور مرد نے دعویٰ کیا کہ چھ مہینے نہیں ہوئے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک قول عورت کا
 بغیر قسم کے قبول ہوگا وگیا **ف** اور اگر نكاح کا ہوگا وگیا ہدایہ **ص** اور اگر عورت سے کہا کہ اگر توجسنگی تو
 طالق ہی اور گواہی دی ایک عورت نے ولادت پر تو طلاق واقع نہ ہوگا نزدیک امام ابو حنیفہ کے اور امام ابو یوسف اور
 محمد کے نزدیک طلاق واقع ہوگا وگیا کیونکہ ولادت ایسا امر ہے کہ ایک عورت کی گواہی سے ثابت ہو جاتا ہے **ف**
 اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ شہادت عورتین کی جائز ہوا دن امور میں کہ نہیں استطاعت کرتے ہیں مردوں کی نظر کی
 اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں پائی لیکن روایت کیا ابن ابی شیبہ نے زہری سے کہ کہا انھوں نے جاری ہوئی سنت اس
 بات پر کہ جائز ہے شہادت عورتوں کی اول امور میں کہ نہیں سمجھتے پچھلے جن کو سوا اور کچھ مثل عہد تو نكاح ولادت و دعویٰ پر اور
 جائز ہے شہادت دایہ کی تنہا اوپر ورنے کے کے اور دو عورتیں چاہیں اسکے سوا میں اور یہ حدیث حجت ہے کہ یہ دلیل
 اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے محمد بن عبد الملک واسطی سے انھوں نے اعش سے انھوں نے ابی وائل سے
 انھوں نے حذیفہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جائز رکھی شہادت دایہ کی اور روایت کیا امام محمد نے انکار میں برابر ہم سے
 کہ وہ جائز رکھتے تھے شہادت عورتوں کی لڑکے کے روئے پر اور اگر نكاح کیا اوسکا امام ابو حنیفہ نے مسند میں اور دلیل
 امام صاحب کی مذکور ہے دلیہ اوفتح القدیر میں **ص** اور اگر خاوند نے اقرار کیا حمل کا اور پھر تعلیق کی تو عورت پر طلاق پڑے گا
 بغیر شہادت کے اور صاحبین کے نزدیک شرط ہے شہادت دایہ کی اور اکثر مت حل و برس میں **ف** اور دلیل جاری قول
 حضرت عائشہ کا ہے کہ نہیں رہتا ہی لڑکا رحم میں اکثر دو برس سے اور ایک لفظ میں ہی کہ نہیں زیادہ ہوتی ہے عورت حل میں
 دو برس سے اگرچہ ہو مانند سائے نکلے کے یعنی اگرچہ بقدر سائے نکلے کے ہووے کیونکہ سایہ نکلے کا وقت دوران چنے کے
 سریع الزوال ہوتا ہے اور سببوں سے اور مقصود تعلیل مت ہی اخراج کیا اس قول کا دارقطنی نے اور بیہقی نے سنن میں
 اور امام مالک و شافعی کے نزدیک اکثر مت حل چار برس ہیں اور دلائل ان کے ضعیف ہیں قابل حجت کے نہیں صحیح القدیرین
 مذکور ہیں **ص** اور اقل چھ مہینے ہیں **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا**
 بھر فرمایا **فِصَالُهُ** عامین تو نہ باقی ہے حل کے واسطے مگر چھ مہینے **ص** اور جس شخص نے نكاح کیا کسی کی لونڈی
 سے پہلے طلاق دیا اوسکو **ف** بعد دخول کے **ص** مگر خرید اوسکو اور جنی وہ چھ مہینے سے کم میں خریدے کے وقت سے
 تو لازم آوے گا لڑکا اوس شخص کو بغیر دعویٰ کے اور اگر چھ مہینے میں یا زیادہ میں جنی تو بغیر دعویٰ کے اوسکو لازم نہ ہوگا
ف اور یہ جب ہے کہ طلاق ایک عورت یا بائن یا خلع ہو اور اگر دو طلاق دیے تھے تو نسب ثابت ہوگا دو برس تک قوت
 طلاق سے ہدایہ **ص** اگر کسی شخص نے اپنی لونڈی سے کہا کہ اگر تیرے پیٹ میں ولد ہو تو وہ میرا ہے اور شہادت
 ولادت پر ایک عورت نے تو نسب لڑکے کا اوس سے ثابت ہو جاتا ہے اور وہ لونڈی اوسکی ام ولد ہو جاتی ہے اور اگر

کسی لڑکے کو کما کہ یہ میرا فرزند ہے اور وہ اس کا لڑکا ہو سکتا ہے عقیدہ اس کے وہ شخص مگر کیا اور لڑکے کی ماں نے کہا کہ وہ اس کا بیٹا ہے اور میں اس کی بیوی ہوں تو دونوں وارث ہو گئے اگر وہ عورت معروکہ احریت ہو اور یہ بھی مشہور ہو کہ وہ لڑکے کی ماں ہو اور اگر معلوم نہ ہو کہ وہ عورت حرمہ ہے اور ورثہ نے کما کہ تو ام ولہم ہی تو عورت کو میراث نہ ملیگی اور لڑکا وارث ہوگا

باب حضانت کے بیان میں

اور واسطے تربیت صغیر کے حقدار اولان ہی اور اس پر جبر نکرنے کے اگرچہ اس کے اور خاوند کے درمیان میں تفریق ہو جاوے کیونکہ روایت ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ ایک عورت نے کہا یا رسول اللہ یہ بیٹا میرا تھا پیٹ میں لایا اور چھاتی میری اس کی مشک اور گود میری اس کا مکان اور باپ نے اس کے مجھے طلاق دیا اور چاہتا ہے کہ چھین لے اس کو مجھے سو فرمایا اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو زیادہ حقدار ہی اس کے رکھنے کی جب تک نکاح نہ کرے روایت کیا اس کو احمد اور ابو داؤد اور ابی حاتم نے اور صحیح کیا اس کو اور اس واسطے کہ ماں کی شفقت زیادہ ہے تو دینا اس کی طرف اچھا ہے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے نہ دیا عاصم سپر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو بلکہ سپر کیا اس کو طرف اس کی ماں کے وقت وقوع فرقت کے روایت کیا اس کو مالک نے اور عبدالرزاق نے اور زیادہ کیا یہی ہے کہ کہا ابو بکر نے سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے نہیں چاہی جائے والدہ اپنے لڑکے سے اور مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے طلاق دیا جمیل بنیت عاصم بن ابی الاغلیح کو تو اس نے نکاح کیا اور آئے حضرت عمر اور لے لیا اپنے بیٹے کو اور بکڑا اس کو اس کی ماں نے یہاں تک کہ مراعات کیا دونوں نے حضرت ابو بکر پاس تو فرمایا حضرت ابو بکر نے کہ چھوڑ دو اس کی ماں اور لڑکے کو تو لے لیا اس کی ماں نے لڑکے کو اور ایک روایت میں مصنف کی ہے کہ فرمایا حضرت ابو بکر نے چھوٹا ماں کا اور گود اس کی اور بوا اس کی بہتر ہو اس کے لیے تم سے یہاں تک کہ جو ان ہو جائے لڑکا تو اختیار کر لے اپنے نفس کو ص اور جب ماں ہو و ف یعنی مرگئی ہو یا کسی اجنبی سے اس نے نکاح پڑھا لیا ہو کھایا ہو تو نانی اولیٰ ہے اگر چہ جتنی ہی بلند ہو جاوے و ف یعنی نانی کی ماں اور نانی کی نانی وغیرہ اس واسطے کہ یہ حق ماؤں کی جانب کا ہے تو جب ماں نہ ہوئی تو ماں کی ماں کی طرف منتقل ہو جاوے گا و ف اور اگر نانی نہ ہووے تو دوسری بہتر ہی بہنوں سے و ف اس واسطے کہ دادی بھی حصہ مان رکھتی ہے ترکہ میں اور شفقت بھی اس کو زیادہ ہے نسبت بہنوں کے و ف تو اگر دادی نہ ہو تو بہنیں اس کی حقیقی بہنیں انبیاء میں پھر ملاتی و ف اور یہ اولیٰ ہیں خالہ سے اس واسطے کہ یہ بیٹیاں ہیں اپنے باپ کی اور اسی واسطے مقدم ہیں میراث میں اور ایک روایت میں خالہ اولیٰ ہے بہن سے اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خالہ سچا ماں کے ہے حق میں بیٹے حضرت حمزہ کے نکالا اس کو بخاری نے اور نکالا اس کو امام احمد نے حدیث سے علی کی پھر فرمایا اور بڑی ابی خالہ کے پاس رہے کہ بیشک خالہ ماں ہے اور روایت اسحق بن راہویہ میں ہے اس لفظ سے فان الخالۃ والدۃ اور یہی عادت واقع ہو چکی ہے میں و ف بعد اس کی حقیقی بہنیں ماں کی پھر انبیاء میں بہنیں ماں کی پھر ملاتی بہنیں ماں کی پھر ملتی بہنیں حقیقی پھر انبیاء میں پھر ملاتی و ف اور حاصل یہ ہے کہ اول جو ذات قرابتیں ہیں یعنی باپ اور ماں دونوں کی طرف کی تو مقدم کی جاوے گی پھر ماں کی جانب پھر باپ کی جانب کی اور خالہ اس واسطے مقدم ہے چھوٹی بہن پر کہ چھوٹی بہن باپ کی بہن ہوتی ہے

اور خالہ مان کی بہن اور قرابت مادری اس مقام میں اولیٰ ہی **ص** اور یہ جب ہو کہ یہ عورتیں آزاد ہوں، سو اسطے کہ بونڈ
اور ام ولد کو حق تربیت اپنے لڑکے کا نہیں **ف** اس واسطے کہ ان کو خدمت سے فراغت نہیں **ص** اور اگر لڑکا مسلمان ہو
اور مان او سکی ذمہ داری تو او سکی مان کو حق ہی پرورش کا جب تک وہ نہ پہچانے دین کو یا الفت نہ پکڑے کفر سے تو ان دونوں
صورتوں میں مان سے چھین لیا جاوے گا اور جس عورت نے کہ نکاح کر لیا غیر محرم سے ولد کے تو پرورش کا حق او سکی ماں پر
ف اور دلیل اسکی حدیث عبداللہ بن عمروؓ جو اوپر گزری **ص** اور اگر محرم سے نکاح کیا جیسے او سکی مان نے
نکاح کیا لڑکے کے چچا سے یا او سکی دادی نے او سکے دادا سے تو یہ حق باطل نہیں **ف** اور دلیل اسکی ظاہر یہ **ص** اور اگر
نکاح جو غیر محرم سے ہوا تھا ساقط ہو گیا تو پھر حق او سکا لوٹ او سکا اور اگر کوئی عورت مان اور باپ کی جانب سے موجود نہ ہو
تو حق پرورش عصبیت کو ہی علی الترتیب **ف** یعنی پہلے باپ پھر دادا پھر بھائی حقیقی پھر بھائی علانی پھر بیٹا حقیقی پھر بیٹا
پھر بیٹا علانی بھائی کا اور اسی طرح نیچے تک او سکی اولادوں سے پھر چچا پھر چچا کے بیٹے **ص** لیکن صغیرہ کو ساتھ صغیرہ محرم
کے مثل مولیٰ عتاقہ یا چچا کے بیٹے کے ذینگے **ف** اور صغیرہ کو دیدیوینگے اور مولیٰ عتاقہ کہتے ہیں آزاد کرنے والے کو
اور کافی ہیں کہ جب صغیرہ کا کوئی عصبہ نہ ہو تو اخیانی بھائی کو دینگے پھر او سکے بیٹے کو پھر باپ کے اخیانی بھائی کو پھر او سکے
بیٹے کو پھر مان کے حقیقی بھائی کو پھر علانی کو پھر اخیانی کو اس واسطے کہ ان لوگوں کو بھی ولایت ہی نکاح میں نزدیک امام ابو حنیفہؒ
لکھا کہ اور اگر کسی مستحق پرورش ایک ہی درجے میں ہوں تو جو زیادہ پرہیزگار ہوگا او سکو پھر جو زیادہ عمر والا ہوگا او سکو دینگے
جامع الرمنی **ص** اور نہ او سکو جو فاسق ہو لوگوں کو حیلہ سکھاتا ہو اور ولد کو اختیار نہ ہوگا بخلاف امام شافعی کے **ف**
کہ ان کے نزدیک لڑکے کو اختیار ہی اس واسطے کہ روایت ہر نافع بن سنان سے کہ وہ اسلام لائے اور انکار کیا او سکی عورت نے
اسلام سے سو بٹھلایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مان کو ایک گوشہ میں اور باپ کو ایک گوشہ میں اور لڑکے کو ایک دریاہن
سو بٹھلایا کہ اپنی مان کی طرف پھر فرمایا آپ نے یا اللہ تو بدایت فرما او سے پھر چچا اپنے باپ کی طرف تو لے لیا او سنے او سکو کھلا او سکو
ابوداؤد اور نسائی نے اور صحیح کیا او سکو حکام نے اور بھی نکالا چاروں علموں نے ابو ہریرہؓ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
اختیار دیا لڑکے کو مان اور باپ کے درمیان میں کہ تا ترندی نے حدیث حسن صحیح ہو اور صاحب ہدایہ نے یہ جواب دیا کہ لڑکے کی
مصلحت قاصر ہو سو اختیار کرے گا اسی شخص کو جو او سکو تقید نہ کرے جو ہمسایان او سکے کے طرف لعب کے اور صحیح ہو اہی صاحب سے کہ
کہ انھوں نے اختیار نہیں دیا اور یہ حدیث سو اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اے اللہ ہدایت کر او سکو اور دعا آپ کا
مستجاب ہو قبول ہو تو اسی میں بہتری تھی واسطے لڑکے کے یا معمول ہو میں صورت پر کہ لڑکا بالغ ہوگا **ص** اور مان احمد نانی
مقتدر میں مہر کی بہان تک کہ کھامے او پیوے او پہنے اور آستیاں لے کیلے اور اندازہ کیا اسکا خضاب نے سات برس سے
ف اور اسی پر فتویٰ ہو چکا **ص** اور دختر کی بہان تک کہ حیض آوے اور امام محمد سے مروی ہو کہ بہان تک کہ شہتہ ازہو
اور یہی مستبر ہو واسطے فساد زمانے کے اور سو مان باپ کے مقتدر میں دختر کے بہان تک کہ شہتہ والی ہو واسطے کو جائز
نہیں کہ بعد عدت کے کہیں اپنے فرزند کو سفر میں لے جائے مگر اپنے وطن اصلی میں جہاں او سکا نکاح ہوا تھا **ف** اس واسطے
کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ شخص لکھ لا ہوا کسی شہر میں تو وہ اہل اوس شہر کا ہو یا نہ ہو مگر یہی روایت کیا کہ

مذکور ہیں منہج القدر میں اور دلائل ہمارے اور جوابات اونکے استدالات کے بھی تفصیل تک کو رہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے
وَاِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُتِلْهُ اِلَى الْاَيْمَنِ یعنی اگر خاوند تنگ دست ہو تو انتظار کرنا چاہیے کشادگی دست تک
ص اور ہمارے علم نے جب دیکھا کہ بے تفریق کے معاش ممکن نہیں ہوا سوا سطلے کہ رفع حاجت دائمی کا ساتھ فرض کے
منشکل ہو اور بہت ایسا ہوگا کہ کوئی اوسکو فرض نہ گیا اور غنی ہو جائے خاوند کا ایک امر متوہم ہو تو اچھا جانا اس بات کو کہ قاضی
ایک نائب شافعی المذہب کو معین کرے کہ وہ اُن دونوں کے بیچ میں تفریق کر دیوے **ف** اور اس سے معلوم ہوتا ہے
کہ خفی کو مخالف اپنے مذہب کے فتویٰ دینا جائز نہیں مگر جب کہ مجتہد ہو **ص** اور اگر قاضی نے واسطے عورت کے کہ
خاوند اسکا تنگ دست ہی نفقہ فرض کیا بعد اوسکے خاوند غنی ہوا اور زوجہ نے طلب کیا تو خاوند نفقہ غنا تمام کرے اور اگر
خاوند نے مدت تک اپنی زوجہ کو نفقہ نہیں دیا تو اون ایام گذشتہ کا نفقہ ساقط ہو جائیگا مگر یہ کہ قاضی نے اوسکے واسطے نفقہ
معین کیا ہو یا دونوں کسی چیز پر راضی ہوئے ہوں تو ان صورتوں میں اون ایام باضیحا بھی نفقہ لایا جاوے گا جب تک وہ
دونوں زندہ رہیں تو اگر کوئی اون میں سے مر گیا یا طلاق دید یا خاوند نے عورت کو تو بھی ساقط ہوگا مگر جب کہ فرض لیا ہو
عورت نے حکم قاضی سے تو وہ موت اور طلاق سے ساقط نہ ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک ہرگز ساقط ہوگا بلکہ مرد پر
دین ہو جائیگا اور اگر پہلے سے پیشگی خاوند نے مثلاً چھ مہینے کا نفقہ دید یا اور بعد ایک مہینے کے خاوند یا زوجہ کوئی نہ گیا تو
اب باقی نفقہ زوجہ سے پھر لیا جائیگا شیخین کے نزدیک اور امام محمد اور شافعی کے نزدیک حساب کر کے ایک مہینے کا نفقہ عورت
کے پاس رہیگا اور باقی مہینے کا پھر لیا جائیگا **ف** اور فتویٰ قول شیخین پر **ص** اور اگر غلام نے نکاح کیا ان میں سے
مولیٰ کے تو نفقہ اوسکا اوسپر واجب ہو تو بھیجا جاوے گا اوسمیں پھر اگر نفقہ جمع ہوا تو پھر بھیجا جاوے گا اسی طرح سب نہایت **ف**
مثلاً ہزار روپے اوسپر نفقہ کے جمع ہو گئے اور دوبارہ بیچنے میں وہ ادا ہو گئے پھر اور ہزار جمع ہوئے تو پھر تیسری بار بیچ کیا جائے گا
پھر چوتھی بار پھر پانچویں بار ذیلی **ص** اور صورت اسکی یوں ہے کہ ایک غلام نے نکاح کیا اپنے مولیٰ کے اذن سے کسی عورت
سے اور قاضی نے اوسپر نفقہ فرض کیا یہاں تک کہ ہزار درم جمع اور پانسو روپے کو بیچ گیا اور وہی اوسکی قیمت ہی اور شری جائے گا
کہ اوسکے اوپر دین نفقہ کا جو پھر بھیجا جاوے گا اور اگر غلام پر دین نفقہ کا نہیں ہے بلکہ اور طرح کا دین ہے تو ایک ہی بار بیچ کیا جاوے گا
ف اور باقی دین موقوف رہیگا اوسکی حریت پر **ص** اور خاوند پر واجب ہے کہ عورت کو کھے ایک جہ گھر میں کہ آئین
کوئی خاوند کے اہل سے نہ ہوے اور نہ اوسکا بیٹا ہو جو اور بیوی سے ہو مگر جب کہ زوجہ راضی ہو جاوے خاوند کے
اہل کے ساتھ رہنے پر اور اگر گھر بڑا ہی اور اوسمیں کئی قطعے ہیں تو بھی ایسا قطعہ چاہیے کہ نہ خیر اور فضل اوسکا عامیہ ہوا
خاوند کو پہونچتا ہو کہ والدین زوجہ کو اور اوسکے ولد کو جو اس خاوند سے نہو گھر میں نہ آنے دیوے اسوا سطلے کہ گھر ملک
خاوند کا ہی تو اوسکو منع پہونچتا ہو اور نہیں جائز ہے کہ منع کرے اونکو دیکھنے سے زوجہ کے یا کلام سے اوسکے ساتھ خستہ
چاہیں وہ اور بعضوں کے نزدیک خاوند کو جائز نہیں ہے کہ عورت کو والدین کے پاس جلنے سے یا والدین کو اوسکے پاس
آنے سے ہفتے میں ایک بار منع کرے اور اور محرموں کی زیارت سے سال بھر میں ایک بار روکے اور یہی صحیح ہے **ف**
ایسا ہی ہر دلیہ میں اور خانیہ میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے **ص** اور معین کر دے قاضی نفقہ اوس شخص کی زوجہ کا جو جائے

مفتی محمد عیسیٰ
پس مال الفت ہو
اور صاحب دوقض
حکام مال کا بونف
کے قریب پادریوں
نفقہ دل کے لئے ہیں
منہ مد نظر

اور اس کے والدین کا اور اس کی اولاد صغارا کا اس کے مال سے جو اس کے حق کی جنس سے ہو مثلاً راہم یاد انبیا کا بیٹا بن
برخلاف اس صورت کے گدہ اس کے حق کی جنس سے ہو مانند ان اسباب کے کہ اس کی بیچ کی حاجت پڑتی ہو جیسے
سکان زمین آلات وغیرہ کہ وہ نہ بچے جائیں گے کہ نزدیک حقوق یاہ ضارب یا دیون کے ہو اور وہ لوگ اقرار کرتے ہیں انوں
مال کا اور اس کی زوجہ ہوئے کا یا قاضی زوجہ ہوئے کو جانتا ہو اور قاضی کو چاہیے کہ عورت سے ضمان لے لیوے اور
حلف لائے اس کو اس بات پر کہ اس شخص غائب نے اس کو نفقہ نہیں دیا ہے اور اگر وہ شخص مترجیح کے نہوں اور قاضی بھی
نجاتا ہو اور زوجہ اپنے نکاح پر گواہ لاوے تو قاضی نفقہ کو اس پر فرض نہ کرے گا اور حکم نکاح بھی نہ کرے گا اس واسطے کہ حکم نکاح
جائز نہیں ہے یعنی مدعی طہر کے غائب ہوتے فیصلہ کر دینا اس پر جائز نہیں ہے اور امام زفر کے نزدیک نفقہ اس پر
فرض کرنے اور نکاح کا حکم نہ کرے اور آج کل میں واسطے حاجت آدمیوں کے قاضی تعمیل موافق مذہب امام زفر کے
کرتے ہیں اور محیط میں بھی ہیکو اختیار کیا ہو

فصل جو عورت کہ عدت میں طلاق رجعی یا بائن کی ہو دوسے یا عدت میں اس وقت کی ہو دوسے جو سبب عصیت
زوجہ کے نہیں ہو جیسے خیارت حق اور بلوغ خاور وہ تفریق جو سبب کو تو نہونے کے ہو دوسے تو اس کا نفقہ اور مسکن عدت کے
گزرنے تک خاوند پر واجب ہو اور نزدیک امام شافعی کے طلاق بائن میں نفقہ اور مسکن خاوند پر نہیں اور دلیل لائے
حدیث فاطمہ بنت قیس سے کہ تین طلاق دیے تھے او نکو خاوند نے اس کے توبہ مقرر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے واسطے اس کے مسکن اور نفقہ روایت کیا اس کو مسکن اور صاحب سنن نے ص اور ہماری دلیل ہے کہ حضرت
نے اس حدیث کو رد کیا جامع ترمذی اور ابو داؤد اور صحیح مسلم وغیرہ میں ہے کہ آنی فاطمہ بنت قیس نزدیک عمر
بن خطاب بن کے سو فرمایا آپ نے کہ نہیں ہیں ہم کہ چھوڑ دیوین اپنے رب کی کتاب کو اور اپنے نبی کی سنت کو سبب قول
ایک عورت کے کہ نہیں جانتے ہیں ہم کہ یاد رکھا اس نے یا نہیں زیادہ کیا لیاوی اور دارقطنی نے کہ فرمایا حضرت عمر نے
سنائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے کہ مطلقہ الثالث کو مسکن اور نفقہ ہو اور حضرت عائشہ نے بھی اس حد
کو رد کیا اور کہا فاطمہ سے کہ کیا نہیں خوف کرتی ہو اس کا یہ صحیح بخاری میں ہے اور بھی ناما اس کو کہا راہبین نے مثل اسود اور
سعید بن المسیب کے اور طول کیا شیخ ابن الہمام نے اس مطلب کی بحث میں جب کو دیکھا ہونے فتح القدر میں دیکھے
اور جو عورت کہ عدت موت میں ہو دوسے یا تفریق کرائی جاوے سبب عصیت کے جیسے مرتد ہو جاوے یا
ابن زنج کا لوسہ لے لیوے تو نفقہ اس کا واجب نہیں اور جو عورت کہ عدت میں تین طلاق کے ہو دوسے اور وہ مرتد ہو جا
تو نفقہ اس کا ساوٹ ہو گا اور اگر ابن زنج کو اپنے اوپر قادر کرے تو ساوٹ نہ ہو گا اور دلیل اس کی اس میں ہے کہ اگر
ص اور نفقہ اولاد صغارا کا باپ پر ہے جب وہ مفلس ہوں اور کوئی اوس میں شریک نہ ہو گا جیسا کہ مان باپ کے لوسہ
زوجہ کے نفقہ میں کوئی لوسہ شریک نہ ہو گا اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَعَلَى الْمَوْلَىٰ مَا رَزَقْنَاكَ وَلَئِنْ كُنْتَ
اور مولود باپ پر ہدایہ ص اور اگر اولاد اس کی غنی ہو تو نفقہ اس کا مال میں سے ہو گا اور اگر وہ ولد
شیر خور ہو تو مان کو دوسہ بلائے ہو کر دینے کے اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَئِنْ كُنْتَ

علائی اور ایک انیاس میں جس اور اسکے نفقے کا حقیقی بہن پر ہی اور ایک ایک خمس اور دونوں بہنوں پر ف اس واسطے کہ
 وراثت بھی اونکی ہی طریقے پر ہی تو اگر وہ شخص مر جاوے تو اس کے مال کے پانچ حصے کیے جاویں گے تین حصے حقیقی بہن کو اور ایک ایک
 حصہ اور دو بہنوں کو ملیگا **ص** اور نہیں نفقہ ہی باوجود اختلاف دین کے مگر زوجہ کو اگر چہ غنی ہو اور مہول اور فروغ کو
 اگر فقیر ہو اور باپ کو جائز ہے کہ مال اپنے پیسہ کا جو غائب ہو واسطے نفقے اپنے کے بیچے اور زمین اسکی بیچا جائز نہیں اور
 سولے نفقے میں اور کسی فرض کی بابت جو باپ کا بیٹے پر ہووے بیچا اس کے مال کا بھی جائز نہیں اور مان کو ہر گز جائز نہیں
 کہ واسطے اپنے نفقے کے مال کو بیٹے کے بیچ ڈالے اس واسطے کہ ولایت ملک مال سپربا پ کو مخصوص ہی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے تو اور مال تیرا واسطے تیرے باپ کے ہر ف روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے جابر سے بسند صحیح **ص** اور
 جس شخص غائب کا مال کسیکے پاس مانت ہی اور اس نے بغیر حکم قاضی کے اس غائب کے مال باپ پر خرچ کیا ضامن ہوگا اور
 اگر اس کا مال مان باپ کے پاس مانت تھا اور انھوں نے خرچ کیا تو ضمان لازم نہ آئیگا اور اگر قاضی نے نفقہ کا واسطے غیری
 کے حکم کیا اور ایک مدت تک اونکو نہ پونچھا تو بقدر اس کے نفقہ ساقط ہو جائیگا اور جامع کبیر مذوی سے منقول ہے کہ یہ جب ہر کہ
 مدت دراز ہو جائے یعنی ایک مہینہ یا زیادہ گزر گیا ہووے اور اگر مدت کم گذری ہو یعنی ایک مہینے سے کم تو ساقط نہ ہوگا
 لیکن اگر قاضی نے اس کو فرض لینے کا غائب کے نام پر حکم کیا اور اس نے قرض لیکے اپنے نفقے میں صرف کیا تو وہ مال
 ذمہ غائب پر لازم ہوگا اور ساقط نہ ہوگا اور مولیٰ پر ہی نفقہ اپنے غلام اور لونڈی کا **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے غلاموں کے حق میں کہ وہ تمھارے بھائی ہیں کیا اللہ نے اونکو زیر دست تمھارا تو جب کا بھائی زیر دست
 اس کے تو کھلاوے اس کو جو آپ کھانا ہی اور پہناوے اس کو جو آپ پہنتا ہی اور نہ تکلیف دو اونکو اس امر کی جو منسوب ہے
 اونکو اور اگر دو تو تم بھی اعانت کرو اونکی روایت کیا اس کو بخاری مسلم نے ابو ذر رضی سے اور روایت کیا اس کو ابو داؤد نے
 سند صحیح سے اور زیادہ کیا کہ جو تکو پسند نہ آوے اون میں سے تو بیچو اونکو اور نہ عذاب کرو خلق اللہ کو اور حضرت علی رضی
 مروی ہے کہ آخر کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ تھا کہ محافظت کرو نماز پر اور ڈرو اللہ سے اپنے غلاموں میں اخراج
 کیا اس کو امام احمد نے **ص** تو اگر مولیٰ نے نہ دیا اور وہ قابل کسب کے ہیں تو مال دین گے اور نفقہ اپنا کریں گے اور اگر قابل
 کسب کے نہیں جبر کیا جاوے گا مولیٰ تو علی بیع ہر ف اور حیوانات میں اگر اونکو نفقہ نہ دے تو حکم بیع کا نہ کیا جاوے گا مگر
 فی مابینہ دین اللہ حکم ہوگا اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا عذاب کرنے سے خلق اللہ کے روایت کیا
 اس کو ابو داؤد نے اور منع کیا صنائع کو نے سے مال کے روایت کیا اس کو بخاری مسلم نے ابو جحیمین میں مروی ہے حضرت عبداللہ
 بن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عذاب کی لٹی ایک عورت بسبب بی کے قید کیا تھا اس کو یہاں تک کہ مر گئی
 داخل ہوئی آگ میں اور اسی میں ہر کہ نہ کھانا دیا اس نے بی کو اور نہ پانی دیا جب اس کو قید کیا اور نہ چھوڑا اس کو کھاوے
 گاسن نہیں کی اور امام ابو یوسف کے نزدیک جبر کیا جاوے گا اس جانور کی بھی بیع پر **کذا فی الہدایۃ**

کتاب العتاق

ہر ملک کرنا مملوک کا ایک امر مندوب اور تحسن ہی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مرد مسلمان آزاد کرنا ہی مرد مسلمان کو

عبد اللہ بن عمر

پاک کر آیا اور اسکے ہر عضو کے بے آزاد کرنے والے کے عضو کو آگ سے روایت کیا اور سکو بخاری مسلم نے اور
صحیح ترمذی میں مروی ہے ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مرد مسلمان آزاد کرے دو عورتیں مسلمان
ہونگی وہ دونوں خلاصی اور سکی آگ سے اور روایت ہے ابی ذر رضی اللہ عنہ سے کہ کہا کہ پوچھا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کون عمل
افضل ہے فرمایا ایمان لانا اللہ پر اور جہاد کرنا اور سکی راہ میں کہا میں نے پھر کون سی گردن آزاد کرنی افضل ہے فرمایا جس کی قیمت
زیادہ اور نفیس زیادہ ہے اپنے مالک کے پاس روایا سکیا اور سکو بخاری مسلم نے اور صحیح مسلم میں ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں بدلے سکتا ہی میٹا اپنے باپ کو مگر یہ کہ پائے اور سکو غلام جہاد آزاد کرے
اور سکو اور سنون رکھا علمائے کرام آزاد کرے مرد غلام کو اور عورت لونڈی کو تاکہ مقابلہ اعضا کا ہو جائے ہدایہ
صحیح ہو تا ہی حرم بالغ عاقل سے اپنی ملک میں **ف** تو غیر کا غلام آزاد نہیں کر سکتا اس واسطے کہ نہ فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں عقق ہے اور میں جس کا مالک نہیں آدمی روایت کیا اور سکو ترمذی نے اور کہا کہ
حسن صحیح ہے **ص** تو اگر لفظ صریح ہو تو بغیر نیت کے آزاد ہوگا جیسے کہ توڑی یا متق ہو یا متق ہو یا آزاد کیا میں تجھ کو یا
محرر ہو یا کر کیا میں تجھ کو یا مولی میرا ہی یا چکا کہ از میرے بول **ف** اور ایسا ہی اگر کہا کہ ای تحریر یا ای آزاد اور اگر نام
اور سکا حرم یا اور اسے بکار یا حرم تو آزاد ہوگا اور اگر نام اور سکا حرم تھا اور فارسی میں کہا ای آزاد یا نام اور سکا آزاد تھا
اور عربی میں کہا یا حرم تو آزاد ہوگا یا حرم یا **ص** یا کہا کہ سترہ احرمی یا اور جو اعضا کہ او سے تعبیر سارے بدن سے
ہوتی ہے **ف** اور گذر بیان اور کتاب الطلاق میں **ص** اور اگر لفظ کنایہ ہو کہ احتمال آزاد ہونے اور نہ ہونے کا
رکھتا ہے جیسے کہ میری ملک تیرے اور نہیں ہے یا تو میری ملک سے نکل گیا یا چھوڑ دی میں نے تیری راہ تیری یا لونڈی سے کہا
چھوڑ دیا میں تجھ کو **ف** کہ ان سب لفظوں سے عتاق اور عدم عتاق مراد ہو سکتا ہے کیونکہ جب کہا کہ تو میری ملک سے نکل گیا
معلوم نہیں کہ بسبب عتاق یا بسبب بیع کے یا بسبب ہبہ کے اور ایسا ہی باقی الفاظ میں **ص** تو بغیر نیت کے آزاد ہوگا
اور اگر مولی نے اپنے غلام کو کہا یہ میٹا میرا تو اگر فرزند اور سکا وہ ہو سکتا ہے تو بغیر نیت کے آزاد ہوگا اور اگر فرزند اور سکا
نہیں ہو سکتا تو بھی امام صاحب کے نزدیک بے نیت کے آزاد ہو جائیگا اور صاحبین کے نزدیک نہ ہوگا **ف** اور
دلائل اسکے مذکور میں ہیں اور خرج و طے میں **ص** اور اگر خواہ نے اپنے غلام کو بکار کہ ای میرے بیٹے یا ای میرے
بھائی تو آزاد ہوگا اس واسطے کہ مقصود بکار سے حاضر ہونا اور سکا ہے اور کاظ منی کا نہیں بخلاف اسکے جب مذکی
ساتھ حرم کے کیونکہ وہ صریح ہے قصد معنی کی طرف محتاج نہیں اور اسی طرح اگر کہا کہ میں تجھ کو میری تحفہ
اگرچہ نیت کرے آزادی کی **ص** تو بھی آزاد ہوگا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اور سکا غلام ہو اور صرف مولی کا نہ ہو جس کا
سکا تب میں **ف** اور بیان اسکا لگے آویگا **ص** اور لفظ طلاق اور جو کنایات طلاق ہیں او سے ہمارے نزدیک
لونڈی آزاد ہوگی اگرچہ نیت بھی ہو آزادی کی بخلاف امام شافعی کے کہ اون کے نزدیک آزاد ہو جائیگا **ف** اور دلائل
طرفین کے ہلے میں مسطور ہیں **ص** اور اگر اپنے غلام سے کہا کہ تو نسل حرم ہے آزاد ہوگا اگرچہ نیت بھی ہو آزادی کی
اور اگر کہا کہ نہیں ہے تو مگر تو آزاد ہو جائیگا اور جو شخص کہ مالک ہو جائے اپنے ذی رحم محرم کا تو وہ آزاد ہو جائیگا **ف**

۴۰
یہ فقہ حنفی ہے
میں امام شافعی کے
مذہب کے خلاف ہے
یہ فقہ حنفی ہے
میں امام شافعی کے
مذہب کے خلاف ہے

دوسرا شریک بھی آزاد کرے یا سچی کراوے اور اگر ضمان بیوسے توکل ولا، آزاد کرنے والے کو ہی اور وہ آزاد کرنے والا رجوع کرے رقم ضمان کا غلام پر اور صاحبین کے نزدیک دوسرے شریک کو دو ہی باتوں کا اختیار ہے چاہے ضمان بیوسے آزاد کرنے والے سے اگر وہ غنی ہی یا سچی کراوے اگر وہ فقیر ہو **ف** اور آزاد نہیں کر سکتا کیونکہ وہ پہلے ہی کل آزاد ہو چکا اونکی رے پر اور دلیل لاتے ہیں حدیث ابیہرہ سے صحیحین میں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص آزاد کرے اپنا حصہ غلام کا تو خلاصی او سکی او سبہر اگر اس کے پاس مال ہو اور زمین توقیت لگایا جاوے گا اور سچی کرائی جاوے گی اور دلیل امام ابوحنیفہ کی مذکور ہے بدلے اور فتح القدیر میں **ص** اور ولا فقط آزاد کرنے والے کو ہی اور اگر دونوں شریکوں نے گواہی دی اس بات کی کہ دوسرے نے اپنا حصہ آزاد کیا ہو **ف** مثلاً زید اور عمرو شریک تھے ایک غلام میں تو زید نے شہادت دی کہ عمر نے اپنا حصہ آزاد کیا اور عمرو نے شہادت دی کہ زید نے اپنا حصہ آزاد کیا **ص** تو غلام سچی کرے اون دونوں کے لیے اونکے حصے میں اور ولا اون دونوں کے واسطے ہو برابر ہر کدوہ دونوں تنگدست ہوں یا دونوں فراخ دست یا ایک تنگدست اور دوسرا فراخ دست اور صاحبین کے نزدیک سچی کرے اگر دونوں تنگدست ہوں اور اگر دونوں فراخ دست ہوں تو سچی کرے اور ایک تنگدست ہو اور دوسرا فراخ دست تو تنگدست کے واسطے سچی کرے اور موقوف رہیگی ولا سب صورتوں میں یہاں تک اتفاق کریں دونوں ایک کی آزادی پر اس واسطے کہ ہر ایک اپنے عتق کا منکر ہو اور اگر ایک نے اس کے عتق کو معلق کیا اس کے روز ایک فعل کے وجود پر اور دوسرے نے اس کے عدم پر **ف** مثلاً ایک شریک نے کہا کہ اگر کل زید اس گھر میں جائے تو حصہ میرا آزاد ہو اور دوسرے نے کہا کہ اگر کل زید اس گھر میں نہ جاوے تو حصہ میرا آزاد ہو **ص** اور کل کا روز گزر گیا اور شرط او سکی معلوم نہ ہوئی **ف** مثلاً زید اس گھر میں گیا یا نہ گیا معلوم نہ ہوا تو آزاد ہو جاوے گا نصف او س غلام کا **ف** اس واسطے کہ دونوں باتوں سے کوئی امر ہوا ہو گا تو نصف آزاد ہو جاوے گا **ص** اور سچی کرے نصف میں واسطے اون دونوں کے اور امام محمد کے نزدیک سچی کرے واسطے کل کے دونوں کے لیے اور اگر غلام دونوں کے جدا ہیں مثلاً ایک شخص نے کہا کہ اگر فلا نا شخص کل گھر میں داخل ہو تو غلام میرا آزاد ہو اور دوسرے نے کہا کہ اگر فلا نا شخص گھر میں داخل نہ ہو تو غلام میرا آزاد ہو اور کل کا روز گزر گیا اور حال معلوم نہ ہوا تو کوئی آزاد نہ ہو گا اور اگر ایک غلام ساتھ خرید یا ہب یا وصیت یا دشمنوں کی ملک میں آیا اور ایک اون میں سے اس غلام کا باپ ہی یا نصف اپنے بیٹے کا غیر سے خرید لیا یا اس کے عتق کو معلق کیا ساتھ او سکی شریک کے اور پھر خرید او سکو کچھ کے ساتھ ملے تو ان سب صورتوں میں حصہ اس کا آزاد ہو جاوے گا اور باپ ضامن نہ ہو گا برابر ہر کدوہ شریک جانتا ہو اس بات کو کہ یہ بیٹا ہی او سکا یا نہ جانے جیسا کہ نہیں ضامن ہوتا ہی باپ اگر وارث ہوئے دونوں ایک غلام کے اور صورت او سکی ہوں ہی کہ ایک عورت گھڑی اور او کا ایک غلام تھا کہ وہ اس کے خاوند کا بیٹا تھا اور وہ عورت چھوڑ گئی اپنے بھائی اور خاوند کو تو باپ نصف غلام کا مالک ہو جاوے گا اور آزاد ہو گا اور اس کے بھائی کے حصے کا ضامن نہ ہو گا اب دوسرے شریک کو اختیار ہے چاہے او سکو آزاد کرے یا سچی کرے اور صاحبین کے نزدیک غیر ارث میں دوسرا شریک ضامن ہو گا او سکی نصف قیمت کا اگر غنی ہی اور سچی کرے گا غلام اگر وہ فقیر ہو اور ارث کی صورت میں کچھ کے نزدیک ضامن نہ ہو گا اس واسطے کہ ثبوت ملک کا میراث میں کچھ اختیار ہی نہیں ہو تو باپ یا

کیا قصور ہو مسئلہ اگر کسی شخص نے بعض غلام او سکے مولیٰ سے خریدے بعد او سکے بعض باقی کو باپ نے اوس غلام کے جو غنی ہو خریدے تو اب اس شخص کو اختیار ہے باپ سے او سکے بقدر اپنے حصے کے ضمان لیوے یا غلام سے سعی کرے اور صاحبین کے نزدیک فقط ضمان لیوے مسئلہ ایک غلام میں تین شخص برابر کے شریک تھے ایک نے او سکودے برکیا اور دوسرے نے آکر لکھیا اور وہ دونوں مالدار ہیں اور تیسرا چوب را تو چاہنے والا اپنے تہائی حصے کا ضمان لیوے مدبر کرنے والے سے اور ضمان لیوے آزاد کرنے والے سے اور مدبر ضمان لیوے آزاد کرنے والے سے تہائی حصے کا بعد مدبر ہونے کے نہ اقسے کا جتنا چاہے رہے فولے کو دیا ہو یہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے **ف** مثلاً اوس غلام کی شائیں دہلی قیمت تھی تو چاہے تہائی مال مدبر کرنے والے سے فوراً لے لے اور مدبر کرنے والا ضمان لیوے آزاد کرنے والے سے چھ روپیہ اس واسطے کہ قیمت مدبر کی دو ثلث میں قیمت غلام کے اس واسطے کہ ٹکڑے منافع تین بین وطنی اور خدمت لینا اور مدبر کرنے ایک فائدہ جاتا رہے اب او سکودے نہیں سکتا تو ایک ثلث قیمت بھی او سکے مقابلے میں کم ہو جاوے گی **ص** اور صاحبین کے نزدیک غلام اوس شخص کا ہو گا جس نے مال او سکودے برکیا اور ضمان ہو گا وہ ثلث قیمت کا **ف** یعنی اتھارہ روپیہ کا صورت مذکور میں **ص** واسطے دونوں شریکوں اپنے کے برابر ہو کہ تنگ دست ہو یا فراخ دست اور ولا موافق مذہب امام ابو حنیفہ کے تین حصے کیچا ہو گی دو حصے مدبر کرنے والے کو اور ایک حصہ آزاد کرنے والے کو **ف** اور صاحبین کے مذہب کے فوق والا مل بر کرنے والے کو ملے گی **ص** اور اگر ایک نے دو شریکوں میں سے لونڈی میں کہا کہ یہ میرے دوسرے شریک کی خدمت اور اوس نے انکار کیا تو وہ لونڈی ایک دن خالی بیٹھی رہے گی اور ایک دن خدمت کرے گی منکر کی امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک اگر چاہے منکر سعی کرے لیوے لونڈی سے نصف قیمت میں پھر وہ آزاد ہو جاوے گی اس واسطے کہ جب او سکے شریک نے تصدیق ام ولد ہونے کی کہی تو اقرار اوس کا اسی پر پٹ گیا تو گویا او کی ام ولد ہو گئی تو شریک قحط اپنے حصے کے وافی سعی کرے لے گا اور پھر آزاد ہو جاوے گی مسئلہ اور اگر ایک ام ولد دو شخصوں میں مشترک تھی اور ایک نے اون میں سے او سکوا آزاد کرنا تو دوسرے کے حصے سے ضمان نہ ہو گا امام کے نزدیک کیونکہ امام صاحب کے مذہب میں ام ولد کی کچھ قیمت نہیں اور صاحبین کے نزدیک ضمان ہو گا اس واسطے کہ ام ولد او سکے نزدیک قیمت دار ہے مسئلہ اور جس شخص کے تین غلام تھے اور دواو سکے پاس جو تھے اور اوس نے کہا ایک تم میں کا آزاد ہے پھر ایک اون دو میں سے چلا گیا اور تیسرا غلام آیا اور پھر کہا ایک تم میں کا آزاد ہے اور بعد اس کے وہ شخص مر گیا اور کچھ بیان نہیں کیا تو جو غلام دونوں مرتبہ حاضر تھا او سکے تین ربح آزاد ہو گئے اور نصف اور وٹکا نزدیک امام ابو اور امام ابو یوسف کے اور ایسا ہی پر امام محمد کے نزدیک مگر تیسرے کا ایک ربح آزاد ہو گا او سکے نزدیک **ف** اور دلیل اس کی صحت سطور پر **ص** اور اگر مولیٰ نے یہ قول مرض موت میں کیا اور وارثوں نے اسکو جائز نہ رکھا اور وہ ان تین غلاموں کے اور کہی مال او سکا نہیں اور قیمت ان سب کی برابر ہو تو یہ غلام کے سات حصے کرینگے موافق حصوں عتق کے او سکے نزدیک اس واسطے کہ تین ربح اور دو نصف کے چار ربح ہونے تو سات حصے عتق کے تھے **ص** تو سات حصے ثلث مال ہو گئے ہو اسے قیمت ہر غلام کی مساوی ثلث مال کے ہو تو جو غلام بخل گیا تھا او سکے دو سیم آزاد ہوئے اور پانچ سیم میں اپنے قیمت کے سعی کرے گا اور اسی طرح داخل کے اور ثابت کے تین یعنی تین سیم اور سعی کرے گا پانچ سیم میں اپنی قیمت کے اور امام محمد کے نزدیک کہ

سہام عتق چھ تھو اور سکوثلث مال بناوینگے اور ہر غلام کے چھ حصے کرینگے تو خارج کے دوسرے آزاد ہونگے اور سہی کرگیا چارہ
قیمت میں اور ثابت کے تین سہام اور سہی کرگیا تین سہام میں اور داخل کا ایک تو سہی کرگیا پنج سہام میں ثلث قیمت ہر غلام
کی بایس روپے تھے اور یہی ثلث مال ہی توکل مال ایک سو چھبیس روپے ہوئے تو شہین کے نزدیک خارج کے دو سہام یعنی
بارہ روپے آزاد ہوینگے اور باچ سہام یعنی سہ میں سہی کرگیا اور اسی طرح داخل کے اور ثابت کے تین سہام یعنی اٹھارہ روپے
آزاد ہوئے اور چار سہام یعنی للہ حصہ میں سہی کرگیا اور امام محمد کے نزدیک خارج کے دوسرے یعنی چودہ روپے اور ثابت کے
تین سہام یعنی اکیس روپے اور داخل کا ایک سہام یعنی سات روپے آزاد ہونگے تو سب سہام عتق دونوں قولوں پر جاری
ہوئے **ف** اس صورت سے **۱۲** شہین کے نزدیک اور اس صورت سے **۱۴** امام محمد کے نزدیک **ص** اور
وہ ثلث مال ہی اور سہام سعایت چار سہی روپے ہوئے اور وہ وثلث مال کے ہیں **و** اس صورت سے **۱۲** شہین کے
دیکھ اور اس صورت سے **۱۴** امام محمد کے نزدیک **و** اسدا علم **ص** اور اسی طرح جو شخص تین عورتیں رکھتا ہو اور عورتیں
برابر ہو اور اوٹنے کے یکے ساتھ وطی نہیں کی اور دو عورتیں اس کے پاس حاضر تھیں اوٹنے کے کہ ایک تم میں سے طالق ہو
بعد اس کے ایک انہیں سے جلی گئی اور تیسری آئی پھر کہ ایک تم میں سے طالق ہو تو جو عورت کہ حاضر رہی اس کے ہر
تین ثمن ساقط ہوئے اور جو نکل گئی اس کا ربع ہر مہینی دو ثمن ساقط ہوئے اور جو داخل ہوئی اس کا ایک ثمن **ف**
اور خیریل اور دلائل اسکے پہل میں مذکور ہیں **ص** اور اگر کسی شخص نے دونوں عورتوں اپنی سے کہا کہ ایک کو تم میں طلاق ہو
بعد اس کے ایک کے ساتھ وطی کی یا ایک مگر گئی تو دوسری پر طلاق واقع ہوگا اس واسطے کہ ایک کی وطی سے معلوم ہوا کہ او
اوسکی دوسری تھی اور اسی طرح ایک کے مرنے سے دوسری محل طلاق نہیں ہی اور اسی طرح اگر کسی شخص نے اپنے
دو غلاموں سے کہا کہ ایک تم میں آزاد ہو بعد اس کے ایک کو بیچا یا ہبہ کر دیا یا تصدق کیا اور اس کو سپرد کر دیا یا ایک مگر گیا یا ایک کو
دو لونڈیوں سے ام ولد کیا تو وہ آزاد ہو جائیگا اس واسطے کہ ان تفرقوں سے معلوم ہوا کہ یہ مراد تھا لیکن فقط وطی سے دہرا
آزاد ہوگا امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک جو جائیگا **ف** اور دلائل یافین کے مذکور ہیں **ص** میں
اور اگر کسی شخص نے اپنی لونڈی سے کہا کہ اگر اول بار تو لڑکا جائی تو تو آزاد ہو اور اس نے ایک لڑکا اور ایک لڑکی اور معلوم
کہ کون اول پیدا ہوا تو اوہی لونڈی اور اوہی لڑکی آزاد ہو جائیگی اور لڑکا غلام رہیگا اور اگر دو شخصوں نے گواہی دی کہ
فلان نے دو غلاموں میں سے اپنے ایک غلام کو آزاد کیا ہو تو امام صاحب کے نزدیک گواہی ادنیٰ باطل ہوگی لیکن اگر دونوں گواہوں
اس بات پر شہادت دی کہ اوٹنے اپنے فرم میں تین ایک کو آزاد کیا یا تحت تین یا تین ایک کو برکیا تو گواہی جائز ہوگی اور یہی طر
اگر دونوں گواہوں نے کہا کہ فلان نے ایک کو دو بیویوں اپنی سے طلاق دیا ہو تو بالاتفاق درست ہوگا برخلاف اوس کے جب کو اپنی
کہ اوٹنے ایک کو دو لونڈیوں اپنی سے آزاد کیا ہو کہ نزدیک امام کے درست نہ ہوگا مگر جب گواہی میں ایک لونڈی میں کی آزادی ہو

باب الحلف بالعتق

جس شخص نے کہا کہ اگر میں گھر میں داخل ہوں تو جو غلام میرا اوس دن ہوگا وہ آزاد ہو تو جو غلام اوسکی ملک میں وقت داخل ہو
ہوگا وہ آزاد ہو جائیگا اگر بعد قسم کے اوسکا مالک ہوا ہو دے اور جو کہ مالک میں اگر گھر میں داخل ہو تو جو غلام میرا آزاد ہوگا

ف یعنی ہاوسدن کا لفظ کہ اس وقت داخل ہونے کے جو غلام کہ پہلے قسم کے اوسکی ملک میں ہوگا آزاد ہو جائیگا
 ف اور جس غلام کا کہ بعد قسم کے مالک ہوا ہووے وہ آزاد نہ ہوگا **ص** اور اسی طرح اگر کہا کہ جو غلام میرا ہی ہو غلام
 کہ مالک ہون میں اوسکا کل آزاد ہو جائیگا تو جو غلام کہ وقت قسم کے اوسکی ملک میں ہوگا کل آزاد ہوگا **ف** اور جو بعد قسم کے
 ملک میں آئے تو وہ آزاد نہ ہوگا اگرچہ قسم ہی کے دن میں خریدا ہووے **ص** اور اگر کہا کہ جو بندہ میرا مذکر ہی آزاد ہو اور اوسکی
 ایک لونڈی حلد ہی اور وہ ایک کاجنی تو آزاد نہ ہوگا اگرچہ کم میں چھ مہینے سے قسم کے وقت سے بچے اور اگر مذکر کی قید نہ لگے تا تو
 لونڈی بھی اور اوسکی تبعیت میں جل بھی دونوں آزاد ہو جاتے اور اگر کہا کہ جو غلام میرا ہی جس غلام کا میں مالک ہوں آزاد ہو
 بعد میری موت کے تو جو اس کہنے کے قبل اوسکی ملک میں ہوگا بدرجہا ہو جائیگا اور جو اس کے بعد ملک میں آئے مدبر نہ ہوگا تو اوسکی
 بیع جائز ہوگی لیکن بعد مرنے کے دونوں ثلث مال سے آزاد ہو جائیگے **ف** اور دلیل اسکی اہل میں کور ہو **ص** اور
 جس شخص نے اپنے غلام سے کہا تو آزاد ہو یہ بے مین ہزار دم کے اور اسنے قبول کیا تو وہ آزاد ہوگا اور ہزار دم اوپر
 فرض ہو جائیگے تو ضمانت اون روپوں کی صحیح ہوگی اسواسطے کہ یہ دین صحیح ہو کہ آزاد پر ہر خلاف بدل کتابت کے کہ ضمانت
 اوسکی جائز نہیں کیونکہ وہ قرض غلام پر ہی اور وہ دین صحیح نہیں **ف** تو کتابت میں اور اوسمیں فرق معلوم ہو گیا اسواسطے
 کہ کتابت آزاد نہیں ہوتا جب تک کہ اوپر ایک پیسہ بھی باقی ہے اور اگر عاجز ہو جائے تو پھر ملوک ہو جائیگا خلاف مستحق
 علی مال کے کہ یہ آزاد ہو جائے اور قرض اوپر رہتا ہی جیسے آزاد شخص **ص** اور جسنے اپنے غلام سے کہا کہ اگر اسقدر مال
 تو مجھ کو اکرے تو تو آزاد ہو تو مال کے لدا کر نے تک وہ غلام ماؤن بہ تجارت ہو جائیگا تو جب تمام مال کو اوسی مجلس میں اکرے
 آزاد ہوگا اور اگر کہا کہ جب ادا کرے تو آزاد ہو تو جب وقت کہ تمام مال دیکھا آزاد ہو جائیگا اگرچہ بعد مجلس کے ادا کرے اور مراد ادا کرے
 یہ کہ موعے کو دیدیوے اور اوسکا قبضہ کرادیوے یا ایسی جگہ رکھ دیوے کہ مولیٰ اوسکو بغیر کسی مانع کے لے سکتا ہو
 اگرچہ قبل اس کہنے کے غلام نے اوسکو کسب کیا ہو لیکن مولیٰ اس صورت میں اوپر رجوع کر لیگا اور اگر بعض مال کو ادا کیا تو
 آزاد نہ ہوگا یہاں تک کہ کل مال ادا کرے اور اگر کہا کہ تو بدلے میں ہزار کے بعد میری موت کے آزاد ہو تو اگر اسنے بعد موت کے
 اوسکو قبول کیا یا وارث نے اوسکو آزاد کر دیا تو آزاد ہوگا اور جو وارث نے بھی آزاد کیا اور نہ اسنے قبول کیا تو آزاد نہ ہوگا اور اگر
 ایک سال کی خدمت براوسکو آزاد کیا اور اسنے قبول کیا تو آزاد ہو جائیگا اور خدمت ایک سال کی اوپر لازم ہوگی اور اگر
 قبل گزرنے ایک سال کے مولیٰ مر گیا تو نزدیک شخصین کے قیمت اپنے نفس کی غلام پر لازم ہوگی اور امام محمد کے نزدیک قیمت
 خدمت کی واجب ہوگی اسی طرح اگر غلام کو اوس کے ماتھے مقابلے میں کسی چیز میں کے بیچا تو قبل قبض کرنے کے وہ چیز
 ہلاک ہوگی تو شخصین کے نزدیک قیمت اپنے نفس کی غلام پر لازم ہوگی اور امام محمد کے نزدیک قیمت اوس شیئ میں کی
 مسئلہ اگر کسی شخص نے باندی کے مالک سے کہا کہ اس باندی کو بدلے میں ہزار کے آزاد کر اس شرط پر کہ میرے
 ساتھ اوسکا نکاح کرے اور مالک نے اوسکو آزاد کیا اور باندی نے اوس شخص کو قبول نہ کیا تو وہ باندی خواجہ صلیٰ
 سے آزاد ہو جائیگی اور اوس شخص پر کچھ نہیں اور اگر کہا کہ اس باندی کو میری طرف سے بدلے میں ہزار کے آزاد کر
 ف یعنی میری طرف کا لفظ زیادہ کیا اور باقی مسئلہ ویسا ہی ہو **ص** تو اوس ہزار کو اوسکی قیمت اور مہر ملے

قسمت کرینگے اور اس شخص پر حصہ قیمت کا واجب ہوگا تو مثلاً قیمت اس کی ہزار تھی اور ہر مثل با بیع سو تہہ ہزار کو بیچ کر ہزار قیمت کرینگے تو دو تہائی ہزار کی حصہ قیمت کا اور ایک تہائی ہزار کی حصہ ہر مثل کا ہوا تو اس شخص پر دو تہائی ہزار کی واجب ہوگی مالک کے لیے اور اگر لوٹڈی نے اس کو قبول کیا تو اول صورت میں **ف** یعنی جسمین میری طرف نہ لفظ نہیں پر **ص** قیمت سا قہ ہوگی **ف** یعنی دو تہائی ہزار کی **ص** اور دوسری صورت میں **ف** یعنی جسمین میری طرف نہ لفظ موجود ہو **ص** دو تہائی ہزار کی اس شخص پر لازم آوینگے اور بقبا قسمت سے حصہ ہر مثل کا ہوا **ف** یعنی ایک تہائی ہزار کی **ص** وہ دونوں صورتوں میں ہر ہو جائیگا اس کو سو لوٹڈی کا

باب مدبر اور ام ولد کے بیان میں

اور جب مولیٰ نے اپنے مملوک سے کہا جب مر جاؤں میں تو تو آزاد ہو یا تو آزاد ہو بعد میرے یا تو مدبر ہو یا مدبر کیا میں نے تجھ کو اگر سو برس تک میں مر جاؤں تو آزاد ہو اور غالب ہی موت اس کی قبل سو برس کے تو ان سب باتوں میں وہ مملوک مدبر ہو گیا تو نہیں جائز ہے بیع اس کی اور نہ ہیباہ اس کا **ف** اور کہا شافعی نے جائز ہے بیع مدبر کی او صحیح ہوا ابن عمر سے کہ بیع کیا جاوے گا مدبر اور نہ ہیباہ کیا جاوے گا اور آزاد ہو جاوے گا ثلث مال سے اور رفع کیا اس کو طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روایت کیا اس کو دارقطنی نے اور ضعیف کیا اس کے رفع کو اور صحیح کیا اس کے وقت کو اور بھی بخالد دارقطنی نے علی بن طلحہ سے انھوں نے ابن عمر سے کہ کہا انھوں نے مدبر آزاد ہونے سے اور ضعیف ہے ابن طلحہ سے اور وہ جو روایت کیا جسمین میں جابر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیجا مدبر کو ایک اقدیم کہ اس سے عموم ثابت نہیں ہوتا تو نہ معارض ہوگی روایت ابن عمر کو اور ابن عمر کو مانا اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے بیع المذکور تو معارض ہوتا علاوہ اسکے وہ حدیث معمول ہے مدبر مقید پر اور مدبر مقید کی بیع جائز ہے جیسا کہ آگے آیا اور روایت کیا دارقطنی نے ابی جعفر سے کہ اس کے نزدیک ذکر ہوگا عطاء اور طاؤس قائل ہیں ساتھ حدیث جابر کے کہ بیجا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدبر کو سو کہا ابو جعفر نے کہ شہادت دیتا ہوں میں کہ اذن دیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی خدمت کی بیع میں اور کہا کہ ابو جعفر یہ ثقات معتبرین سے ہے اور لیکن یہ حدیث مرسل ہے اور کہا ابن القحطانی نے کہ مرسل صحیح ہے اور فیصل کی اس کی اس مقام میں شیخ ابن الام نے صاخر خاجہ کو جائز ہے کہ خدمت لیوے اور اجارہ کرے اور لوٹڈی مدبر کا نکاح کر دینا اور وطی کرنا اس سے جائز ہے **ف** کیونکہ روایت کیا امام ابو حنیفہ نے عطاء بن یسار سے انھوں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ وہ وطی کرتے تھے دو لوٹڈیوں سے کہ آزاد کیا تھا اوگلو بعد موت کے **ص** اور جب مولیٰ مر جاوے گا تو وہ اس کے ثلث مال میں سے آزاد ہو جاوے گا **ف** اور دلیل اس کی گذری **ص** اور اگر اس نے کچھ مال نہ چھوڑا اس کا سو مدبر کے تو ایک ثلث اس کا آزاد ہوگا اور دو ثلث میں سے کسی کرے گا اور اگر قرض خواجہ پر لٹا ہو کہ تمام قیمت کو اس کی محیط ہو تو کل کو اس سے کسی کرے گا **ف** اس واسطے کہ تدبیر بنزلے وصیت کے ہے اور دین مقدم وصیت پر **ص** اور اگر خواجہ نے اس کا عتق سعلق کیا ساتھ موت کے اوپر ایک صفت کے جیسا کہ کہا اگر اس مرض میں مر جاؤں یا ایک سال میں مر جاؤں تو تو آزاد ہو جاؤں صورتوں میں سے کہ غالب ممکن ہیں تو قبل مرے

بیع اور ہبہ اور سکی جائز ہی اور جب خواجہ اسی صفت پر مر جائے تو وہ ثلث مال سے آزاد ہو جاوے گا۔

فصل ام ولد کے بیان میں

اگر لونڈی مولیٰ سے جنم تو وہ ام ولد ہوگئی اگرچہ پہلے سے اسکا مالک تھا بلکہ نکاح میں تھی اور پھر مالک ہو گیا اور حکم اسکا نہاد
مدبر کے ہوتے ہی بیع اور ہبہ اور سکی جائز نہیں اور وطنی کرنا اور خدمت لینا اور اجارہ دینا اور نکاح کر دینا جائز نہ
کذا فی الہدایۃ اور داود ظاہری اور بعض فقہاء کے نزدیک بیع اور سکی جائز ہی اور روایت کیا ابن ماجہ نے ابن عباس سے
کہ ذکر گئی گئی ہاں براہیم کی نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تو فرمایا آپ نے آزاد کیا اسکو اس کے لڑکے نے لور پڑا
کیا اسکو ابن عدی نے کامل میں اور ابن عبد البر نے تمہید میں اور روایت کیا دارقطنی نے حضرت عمرؓ سے کہ منع کیا
انھوں نے بیع سے ام ولد کی اور کہا کہ بیچی جاوے اور میراث ہووے اور نہ مہ کیجاوے اور نہ فائدہ اٹھاوے اس سے
سید اسکا جب تک جیتا ہے سب موجب مر جائے تو وہ آزاد ہو اور نکالا اسکو مالک نے موطن میں نافع سے انھوں نے
ابن عمر سے بسند صحیح صریح کہ وہ آزاد ہو یا وگئی کل مال سے اس کے واسطے کہ سعید بن المسیب مروی ہے
کہ ام ربیعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ آزاد ہو جاوے اور امات اولاد اور بیچی جاوے کسی قرض میں اگر نہ کی جاوے ثلث
مال میں ذکر کیا اسکو ہائے ین لوفتح القدر میں ہی ذکر کیا اسکو امام محمد نے اصل میں اور نکالا ابن ماجہ نے ابن عباس سے
کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو لونڈی کہ جنم اپنے سید سے تو وہ آزاد ہو چو بعد اسکی موت کے اور روایت کیا
اسکو حاکم نے مستدرک میں اور کہا کہ صحیح الاسناد ہی اور روایت کیا اسکو ابو یعلیٰ و صلی نے اور زیادہ کیا کہ وہ آزاد ہو
بعد اسکی موت کے مگر یہ کہ آزاد کرے اسکو مولیٰ قبل اپنی موت کے صریح اور نہ سچی کرے و اسطے دین مولیٰ کے اولونڈی
کے لڑکے کا نسب ثابت نہ ہوگا مگر یہ کہ مولیٰ اسکا اقرار کرے اس واسطے کہ لونڈی فراش ضعیف ہی اور جب اقرار کر لیا تو وہ
ام ولد ہوگئی باوجود کہ جنم کی تو بغیر اقرار کے نسب اسکا ثابت ہو جاوے گا مگر یہ کہ خواجہ اسکا انکار کرے اس واسطے کہ ام ولد
فراش متوسط ہی اور فراش قوی ہوگا مگر یہ کہ اس کے لڑکے کا نسب ثابت ہو گیا بغیر اقرار کے اور اس کے انکار سے منفی ہوگا
بلکہ لعان واجب ہوگا اور اگر ام ولد نصرانی کی اسلام لائی تو نصرانی پر اسلام کو پیش کرینگے اگر وہ بھی مسلمان ہو تو وہ اسکی
ام ولد رہے گی اور اگر اسلام سے اس نے انکار کیا تو ام ولد بقدر اپنی قیمت کے سعی کرے گی بعد اس کے آزاد ہو جاوے گی
اور امام زفر کے نزدیک بالفعل آزاد ہو جاوے گی اور سعایت کی رقم او سپردین ہو جاوے گی صریح اور جب کہ لونڈی دو شریکوں
میں ہووے اور وہ جنم اور ایک نے دو شریکوں میں سے اسکا دعویٰ کیا تو نسب اسکا اس سے ثابت ہو جاوے گا
اور وہ اسکی ام ولد ہو جاوے گی اور ضامن ہوگا اسکی نصف قیمت کا اور نصف عرق کا صریح سے مراد مہر مثل ہی اور
بعضوں کے نزدیک عمر وہ ہو کہ عورت جتنے پر اجارہ لی جاتی وہ اسطے وطنی کے اگر نہ اطلاق ہوتی صریح قیمت ولد کا
اور جو دونوں نے دعویٰ کیا تو دونوں سے نسب ثابت ہوگا صریح اور امام شافعی کے نزدیک قیادان کی طرف
رجوع کرینگے اور وہ جکا بتلاوے گا اس سے نسب ثابت ہوگا اور ہلرازمہ ب موی ہی عمر سے اخراج کیا اسکا
سعید بن جابر نے اور عثمان سے روایت کیا اسکو انترم نے اور فیصل مستح القدیہ میں صریح اور وہ دونوں کی

۲۶۱

بولتا تو واجب ہو میں طلاق اور عتاق اور حجاج اور روایت کیا عبد الرزاق نے علی اور عمر سے موقوفہ انھوں نے
 کہا تین چیزیں ہیں کہ نہیں ہو کھیل اور نہیں حجاج اور طلاق اور عتاق اور ایک روایت میں اونسے چار مروی ہیں اور زیادہ
 نذر کو کہا شیخ ابن العمام نے ولا شاک ان الیحد فی معنی الذہیقاس علیہ یعنی نہیں ہو شک کہ میں معنوق
 مذہب کے ہو تو قیاس کیا جاوے گا اور امام شافعی کہتے ہیں کہ جبر سے اور مجبور سے قسم منع نہیں ہوتی اور
 ابن الجوزی نے تحقیق میں استدلال کیا ہو واسطے ان کے اسی سے جو روایت کیا دارقطنی نے واذا بن استع سے اور ابی
 سے کہ کہا اوں دونوں نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہو معنوق یعنی مجبور پر نہیں ہو کہ کہ عینہ انہوں
 اسکی ضعیف ہو کہ صاحب تنقیح نے کہ یہ حدیث منکر ہو بلکہ موضوع ہو اور اسکی اسناد میں ایک جماعت ہو کہ اونسے حج
 جائز نہیں **ص** یا اسی طرح اگر قسم کھائی کہ بعد امین نہیں آؤنگا اور پھر جبر سے یا سہو سے آیا مانت ہوگا اور یہی حکم
 دیوانگی اور بیہوشی کا **ف** اور قسم ساتھ اللہ کے ہو یا کسی اسم سے اس کے اسم سے جیسے رحمن اور حیم یا کسی صفت سے اسکی
 کوہ معروف ہو قسم میں تلاغت اللہ کی اور جلال اللہ کا اور کبریا کی اسکی اور جو حلف کرے گناہ غیر اللہ کے مثلاً نبی یا کعبہ کی تو
 وہ حلف نہوگی **ف** اس واسطے کہ صحیحین میں مروی ہو کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص تم میں سے ارادہ حلف
 کرے تو حلف کرے ساتھ اللہ کے یا چپ رہے اور جامع ترمذی میں روایت ہے حضرت عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جس شخص نے حلف کی سوا اللہ کے اور کسی تو اسے شریک کیا یعنی شریک کیا غیر خدا کو خدا کے ساتھ تعظیم
 اور یہ نہایت زجر ہو اور ان باپ کی قسم کھانا بھی ممنوع ہو اور یہ حدیث سے ثابت ہو **ص** اور جو حلف کرے گناہ ساتھ ان
 صفات الہی کے جن سے عرف میں قسم نہیں کی جاتی مثلاً رحمت اللہ کی اور علم اسکا اور رضا اسکی اور غصہ اسکا
 اور عذاب اسکا تو قسم منع نہوگی اور قسم منع نہوگی اگر قسم کھائے ساتھ عمر اللہ یعنی بقا اسکی کے یا اسکی قدرت
 یا اس کے عہد اور میثاق کے یا اتنا کہ کہ میں قسم کھاتا ہوں یا حلف کرتا ہوں یا شہادت کرتا ہوں اگر یہ لفظ اللہ کا نہ کہے
 یا اور میرے نذر ہو **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ نَذَرَ أَنْ يَفْعَلَ فَعَلَّاهُ
 كَفَّارَةٌ یعنی جو شخص نذر کرے ایسی نذر کہ نہ نام لیوے اسکا تو کفارہ اسکا کفارہ میں ہو روایت کیا اسکو
 ابو داؤد اور ابن ماجہ نے عبد اللہ بن عباس سے **ص** یا میں ہی یا عہد ہی یا اگر ایسا کام کروں تو کافر ہو یا کافر ہو گیا
 اگرچہ کافر نہ ہو گا وقت کرنے کے اور بعضوں کے نزدیک اگر کافر ہو کہے گا تو کافر ہو جاوے گا لیکن صحیح یہ ہے کہ کافر نہ ہو گا اگر وہ
 اس بات کو جانتا ہو کہ یہ قسم ہو اور اگر اسکی سمجھ میں یہ ہو کہ اس کے کہے سے کافر ہو جائے تو وہ دونوں صورتوں میں کافر ہو گیا قسم
 کھاتا ہوں میں ساتھ خدا کے اور قسم نہیں منع ہوگی حقا اور حق اللہ اور حرمت اللہ سے اور اسی طرح اگر کہے قسم کھائے ساتھ
 خدا کے یا عورت کے طلاق کے یا اگر اس کام کو کروں تو اوپر غضب اللہ کا اور ترے یا لعنت اسکی یا میں زانی ہوں یا میں
 سارق ہوں یا شارب خمر ہوں یا اکل ربو ہوں تو قسم منع نہوگی اور قسم کے حروف واو اور بے اور سے نہیں
ف استلا کے واللہ یا اللہ یا اللہ **ص** اور کبھی بے کو ذکر نہیں کرنے لیکن مراد لیتے ہیں جیسے کہتے ہیں
 اللہ لا فلا **ف** تو نقد ہو اسکی یہ ہو باللہ لا فلا یعنی قسم اللہ کی البتہ کرونگا میں اسکو

۱۔ اگر کسی قسم منع نہوگی
 ۲۔ اگر کسی قسم منع نہوگی
 ۳۔ اگر کسی قسم منع نہوگی
 ۴۔ اگر کسی قسم منع نہوگی
 ۵۔ اگر کسی قسم منع نہوگی
 ۶۔ اگر کسی قسم منع نہوگی
 ۷۔ اگر کسی قسم منع نہوگی
 ۸۔ اگر کسی قسم منع نہوگی
 ۹۔ اگر کسی قسم منع نہوگی
 ۱۰۔ اگر کسی قسم منع نہوگی

اگر فلاں شخص آج بڑے تو مجھ پر ایک روزہ ہو اور وہ کام ہو گیا تو وہ واجب ہو ایسا اور اسکا اور اگر وہ فعل بڑا ہی مثلاً کہ اگر فلاں کو میں تو مجھ پر ایک روزہ ہو تو صحیح ہو کہ اوسمین اختیار ہو چاہے وہ فاکرے اور چاہے کفارہ دے اور بعضوں کے نزدیک ہر حالت میں فاکرے اور اگر قسم کھائی اور متصل اوسکے کہا انشاء اللہ تو قسم باطل ہو گی **ف** اور اتصال شرط ہو اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ حلف کرے اور پھر میں کہے کہ انشاء اللہ تو نہیں جنت اوسکے اوپر روایت کیا اوسکو ابو داؤد انسائی اور ترمذی اور ابن ماجہ نے کہا ترمذی کہ یہ حدیث حسن ہے اور ایسا ہی نذر میں اگر انشاء اللہ کہے تب بھی باطل نہیں ہو گی فقہ القدر

باب الحلف بالفعل

جس شخص نے حلف کی کہ نہ داخل ہوگا بیت میں اور صفے میں جا کر یا تو حانت ہوگا اس واسطے کہ صفہ بھی شب باشی کی واسطے بنایا گیا ہے اور جو واسطے شب باشی کے بنایا گیا ہے بیت میں داخل ہو اور اگر کہے میں یا مسجد میں یا مسجد نصاریٰ یا ہتھون یا دین میں دروازے کی بلوچے اور ہر آمدے کے نیچے جو دروازے پر ہو داخل ہو تو حانت نہ ہوگا جیسا کہ حلف کی کہ نہ داخل ہو دار میں اور گھس گیا ویرانے میں تو بھی حانت نہ ہوگا اور اگر حلف کی کہ اس دار میں نہ جاؤں گا بعد اوسکے جب وہ گر گیا یا دوار دار اوسکی جگہ پر بنایا گیا اوسمین داخل ہو یا اوسکی چھت پر چڑھ گیا تو حانت ہوگا اور بعضوں نے کہا کہ ہمارے عرف میں **ف** یعنی اہل عجم کے **ص** حانت نہ ہوگا **ف** اس واسطے کہ ہم لوگوں کے محاورے میں جو شخص چھت پر چڑھ جاوے تو اوسکو یہ نہیں کہتے کہ دار میں داخل ہو اور جان لینا چاہیے کہ دار اور بیت میں فرق ہے تو دار نام ہر میدان کا موافق استعمال اہل عرب کے بعد اس بات کے کہ اوسکو دیواروں سے گھیر لیوں تو صرف میدان کو قبل بنار کے دار نہ کہیں گے اور جب ایک بار بنابن گئی اور پھر بنا جاتی رہی تو اوسکو دار کہیں گے اسی واسطے بعد گر جانے بنا کے دار میں جانے سے حانت ہوتا ہے اگر حلف کی ہو کہ اس دار میں داخل نہ ہوگا اور بیت اوسکو کہتے ہیں جو صبح شب باشی یعنی رات بسر کر لینی ہو تو وہاں بنا ضرور ہو تو اگر بعد گر جانے بنا کے یعنی دیواروں کے صحرا ہو گیا اور اوسمین داخل ہو حانت نہ ہوگا اگر حلف کی ہو اس بیت میں داخل ہونے کی جیسا کہ آتا ہے **ص** اور اگر وہ در مسجد یا حمام یا باغ یا میت بنایا گیا یا بعد حمام بنانے کے پھر وہ گر گیا اور اوسمین داخل ہو تو حانت نہ ہوگا **ف** اس واسطے کہ اسم دار کا جاتا رہا ان چیزوں کے بن جانے سے حانت ہے اور اگر حلف کھائی کہ اس بیت میں نہ داخل ہوگا اور بعد اوسکے گر جانے کے اور صحرا ہو جانیکے یا بعد دوسرے بیت بن جانیکے داخل ہو تو حانت نہ ہوگا اس واسطے کہ اسم بیت کا گر جانے سے بنا کے جاتا رہا **ف** اور اگر دیوار بنائی اور اوسمین داخل ہو تو حانت ہوگا کیونکہ شب باشی بدون چھت کے ہو سکتی ہے ہدایہ اور مل میں اس مقام پر تفصیل کی ہے جو عوام فہم نہ ہونے کے اس جگہ بتوکل ہوئی **ص** یا حلف کی کہ اس دار میں داخل نہ ہوگا اور محراب میں دروازے کی جو ایسی ہو کہ اگر دروازے کو بند کر لیں تو محراب باہر رہ جاوے داخل ہو حانت نہ ہوگا اور جو شخص کہ ایک گھر میں سکر ہو یا ایک کپڑا پہنے ہو یا ایک جانور پر سوار ہو اور حلف کی کہ اس گھر میں نہ ہو گا یا یہ کپڑا نہ پہنوں گا یا اس جانور پر سوار نہ ہوں گا اور اسی وقت اس گھر سے نکل گیا اور اس کپڑے کو اتار ڈالا اور اس جانور پر سے اتر پڑا تو حانت نہ ہوگا اور اگر ذرا بھی ٹھہرا تو حانت ہو جاوے گا اور امام زفر کے نزدیک دونوں صورتوں میں حانت ہوگا اور جو کسی نے حلف کی کہ اس

مفسر و مکتبہ
آیتین دیواروں
جست و النی جاد
جیسے سببان
دیگرہ مسمیہ
ملاحظہ

گھر میں داخل ہوگا اور وہیں بیٹھا ہی تو حانت ہوگا کیونکہ داخل کئے میں یا ہر سے آئے کو اور اس واسطے اگر نکاح کے پھر آیا تو حانت ہو جاوے گا اور جسے حلف کی کہ نہ سکونت کرے گا اس درمیں تو ضرور ہے کہ آپ اور اہل اور اسباب کل نکاح لیجائے یہاں تک کہ اگر ایک بیٹھی وہاں باقی رہی حانت ہوگا اور یہ قول امام صاحب کا ہے اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ اگر اکثر اسباب کل گیا تو حانت ہوگا **ف** اور اسی پر فتویٰ ہے کہ انانی قاضی خان و انصافی **ص** اور امام محمد کے نزدیک اگر ایسا اسباب لے گیا ہے جس سے کہ خدائی اور ضرورت معاش نکل سکتی ہے تو حانت ہوگا اور فقہائے لکھا ہے کہ یہ قول حسن اور ملائم زیادہ ہے واسطے آدمیوں کے **ف** اور جانچا ہے کہ یہ اختلاف اسباب میں ہے اور اہل میں سے اگر کوئی بھی رہ جاوے گا تو حانت تو ضرور ہے کہ تمامی اہل کو نکاح لیجائے کہ انانی الفوائد الظہیری **ص** اور اگر حلف کی کہ نہ سکونت کرے گا اس شہر میں یا قانون میں تو وہاں ضرور نہیں کہ تمامی اہل اور متعلق علیا ہوے بلکہ آپ ہی اگر ایک نکل جاوے گا تو حانت ہوگا اور اگر کسی نے حلف کی کہ اس گھر سے باہر نہ جائے گا یا اس گھر کے اندر نہ جاوے گا اور اسکو کوئی اور تھا کہ باہر لے گیا یا اندر لے گیا تو اگر اس کے حکم سے لے گیا ہے تو حانت ہوگا اور اگر لے اس کے حکم کے چاہے وہ راضی ہو یا ناراض لے گیا ہے تو حانت ہوگا اور جو خلیفہ کہ نہ نکلوں گا مگر واسطے جنازے کے اور جنازے کے واسطے نکل کر اور کام بھی کیا تو حانت ہوگا اور جو قسم کھائی کہ نہ نکلوں گا بقصد کے کے اور نکلا اور لوٹ آیا تو حانت ہوگا کیونکہ نکلتا یا گیا برخلاف اس کے جب کہ کہ نہ آوے گا میں سکے میں تو نکلتے سے سکے کی طرف جب تک اس کے اندر نہ جائے حانت ہوگا اور اگر حلف کی کہ میں سکے میں نہ آؤں گا تو آخر دم حیات میں حانت ہوگا اس واسطے کہ اس وقت میں نہ آنا معلوم ہوا اور اگر قسم کھائی کہ کل اگر استطاعت ہوگی تو سکے میں جائیگا اور اس روز کوئی مانع مثل مرض یا حکم بادشاہ وغیرہ کے نہ ہو اور نہ گیا تو حانت ہوگا قصداً اگر ہے اس سے مراد استطاعت سے استطاعت حقیقی جو قدرت نام ہے اور مقارن فعل کے ہوتی ہے مولیٰ ہونہ دیا تہ **ف** یعنی فیما بینہ وہیں اس حانت ہوگا اور قاضی کے نزدیک حانت ہو جاوے گا **ص** اگر کسی شخص نے حلف کی کہ باہر نہ جاوے گا مگر اس کے ذہن سے توہر بار نکلنے کی واسطے اذن چاہیے اور اگر نکل گیا بغیر اذن کے اس کے ایک بار بھی تو حانت ہو جاوے گا اور اگر یہ کہ کہ باہر نہ جاوے گا یہاں تک کہ اذن دے چکو تو ایک بار اذن کافی ہے اور اگر کسی شخص کی عورت نے ارادہ کیا نکلنے کا تو اس سے کہا کہ اگر تو نکلیگی تو توطا لقی ہو اور وہ بیٹھ گئی اور پھر نکل تو حانت ہوگا اور اسی طرح اگر عورت نے نوٹری کے ناوے گا ارادہ کیا اور خاوند نے اس سے کہا کہ اگر تو مار گئی اسکو تو توطا لقی ہو اور اس سے اسکو چھوڑ دیا پھر بار لے تو حانت ہوگا **ف** یعنی عورت دونوں صورتوں میں مطلقہ نہوگی **ص** اور اگر کسی شخص نے ایک سے کہا کہ صبح کا کھانا میرے ساتھ کھا اور اس نے کہا کہ اگر صبح کا کھانا کھاؤں تو غلام میرا آزاد ہو تو شرط حانت کے واسطے یہ ہے کہ اسی وقت اس کے ساتھ کھاؤں **ف** اور اگر اپنے مکان کو جگہ کے پھر آئے کھانا کھایا تو حانت ہوگا ہدایہ **ص** اور جو کہا کہ اگر کھانا صبح کا کھاؤں آج کے روز تو غلام میرا آزاد ہے **ف** یعنی لفظ آج کے روز کا زیادہ کیا **ص** تو جہاں صبح کا کھانا اوس دن کھاوے گا حانت ہو جاوے گا اور اگر حلف کی کہ زید کے جانور پر سوار نہوے گا بعد اس کے زید کے غلام ماذون کے جانور پر سوار ہو تو اگر غلام ماذون ہے تو اس کا کہ دین اس کی قیمت اور کسب کو محیط ہے تو

یہ تو حانت میں
استطاعت اسکو
کہتے ہیں کہ مانع ہے
اصلاً سلامت ہونا
اور کوئی مانع خارجی
وغیرہ پیش نہوے
منہ مدخلہ

حانت ہوگا اور اگر ایسا نہ ہو تو اگر نیت اوسکی جانور سے وہ جانور تھا جو زید کے خاصے کا ہو تو حانت ہوگا
 اور اگر نہ ہو تو سلف جانور کی جو ملک نے ید میں ہو چلا ہے اوسکے خاصے کا ہو یا اوسکے غلام کا ہو تو حانت ہوگا اور امام ہو تو
 کے نزدیک سب صورتوں میں حانت ہوگا جو قوت نیت ہووے اور امام محمد کے نزدیک حانت ہوگا اگر نیت نکر
 مسئلہ اور جس شخص سے حلف کی کہ اس درخت سے نکھاؤنگا تو اگر وہ سبکا پھل کھا لیگا حانت ہوگا اور جس قسم کھائی
 کہ یہ گیون نکھاؤنگا تو امام سے نزدیک اگر اوسکو چیلے کے کھاؤنگا حانت ہوگا اور صاحبین کے نزدیک اوسکو چیلے کے کھاؤ
 یا وہ سبکا پھل کھاوے وہ دونوں صورتوں میں حانت ہوگا اور اگر اس نے ٹٹ نکھاؤنگا تو جب اوسکی روٹی کھاؤنگا
 حانت ہوگا اور اگر آٹا پھاٹک گیا تو حانت ہوگا اور جو حلف کی کہ بریان نکھاؤنگا تو جب گوشت بھونا ہوگا کھاؤنگا حانت
 اور اگر کوئی اور چیز بھونی ہوئی جیسے مین یا کاجر کھانے حانت ہوگا اور اگر قسم کھائی کہ بیخ نکھاؤنگا تو جب گوشت شوربا
 کھاؤنگا حانت ہوگا اور اگر سوکھا فلیہ کھاؤنگا حانت نہیں حاصل اور جو حلف کی کہ سری کھائے کھاؤنگا تو جو سری
 اوس شہر کے تو رہا ہے تو اس کے کبھی ہی اگر کھاؤنگا حانت ہوگا اور جو سری معروف نہیں جیسے میر خاکی سری
 یا مرغ کی کھاؤنگا حانت نہیں ہوگا اور جو قسم کھائی کہ چربی نکھاؤنگا تو امام صاحب کے نزدیک جب چربی شکم کی کھاؤنگا
 حانت ہوگا اور صاحبین کے نزدیک نہ پخت کی چربی اگر کھاؤنگا حانت ہوگا اور جو حلف کی کہ روٹی نکھاؤنگا تو جو روٹی
 معروف ہو جیسے کربان یا جوئی اوسے کھانے سے حانت ہوگا نہ چانول کی روٹی سے اگر جب نہ چانول کی روٹی بھی اوس
 شہر میں معروف ہو اور اگر قسم کھائی کہ آٹا نہ کھاؤنگا تو امام صاحب کے نزدیک جب سیب یا زرداویا خرزہ کھاؤنگا
 حانت ہوگا نہ انگور اور انار اور خرما تر اور ککڑی اور کھیرے کے کھانے سے اور صاحبین کے نزدیک انگور اور انار اور جڑا
 کے کھانے سے بھی حانت ہوگا اور اگر قسم کھائی کہ نہر سے نہ پیوؤنگا تو اگر موند لگا کے اوس میں پیے گا حانت ہوگا اور برتن سے اگر
 پیے تو حانت نہیں ہوگا نزدیک امام صاحب کے اور صاحبین کے نزدیک برتن سے پینے میں بھی حانت ہوگا اور اگر کھاؤنگا پانی
 نہ پیوؤنگا تو جس طرح سے پیے حانت ہوگا اور اگر اہل عالم شہر نے ایک مرد کو حلف دلائی کہ جو فسد شہر میں آئے اوس سے خبر کرے اگر
 وقت اوسکی ملکوت کے خبر کیا تو حانت ہوگا اور اگر قسم کھائی کہ نہ کرے مارے گا یا پھر اچھاؤنگا یا اس پاس جاؤنگا تو مشروط ہو کہ زندگی میں
 اوس سے یہ امر نہ ہو اور اگر نہ آکے غسل و کھانا تو زندگی میں شرط نہیں بعد مرنے کے بھی اگر اوسکو غسل دے تو بھی حانت ہوگا
 اور اگر حلف کی کہ غفریب اوسکا قرض ادا کرونگا تو اگر ایک عیسے کے اندر ادا کیا حانت ہوگا اور اگر ایک عیسے میں یا زباؤ
 میں ادا کیا تو حانت نہیں ہوگا مسئلہ اگر حلف کی کہ ادا نہ کھاؤنگا تو اگر ناخوش شو یا داکھاؤنگا کہ روٹی اوس میں
 ڈوب کے رنگ پکڑ لیتی ہو یا نمک کھاوے تو حانت ہوگا اور اگر بھونا ہوگا گوشت کھایا تو حانت ہوگا اور ضرب میں
 کہ کھا ابن الانباری نے ادا وہ چیز ہو کہ خوش مزہ کرے روٹی کو اور لذت بڑھاوے اور وہ علم ہو کہ سال ہو یا خبر سائل
 اور اصطبل غ خاص ہو ساتھ سال کے یعنی چھ مین روٹی ڈوب کے رنگ میں ہو جائے تو موافق قول ابن اللہ
 کے اگر بھونا ہو گوشت کھاؤنگا تب بھی حانت ہوگا کالای خفی ص اگر حلف کی کہ نہ کھاؤنگا اسکا بستر کھایا اور سکاڑ
 یا اسکا رطب اور کھایا اسکا تر یا اسکا دودھ اور کھایا اوسکو بعد نیت ہونے کے تو ان سب صورتوں میں حانت ہوگا

۴
 اگر حلف کی کہ غفریب اوسکا قرض ادا کرونگا تو اگر ایک عیسے کے اندر ادا کیا حانت ہوگا اور اگر ایک عیسے میں یا زباؤ میں ادا کیا تو حانت نہیں ہوگا

بشرکت میں کچھ خرے کو بھی بکھانو اور رطب کہتے ہیں اوس خرے کو جو بک گیا ہو اور تانہ ہوا بھی خشک نہوا ہو اور خرے کہتے ہیں اوس خرے کو جو بک کے خشک ہو گیا ہو اور زنب اوس خرے کو کہتے ہیں جو بکنا شروع ہو گیا ہو تو وہ کچھ سیر ہو تا ہوا اور کچھ رطب ص اور اگر حلف کی کہ گوشت نہ کھاؤ گا اور پھل کھائی یا گوشت اور چربی نہ کھاؤ گا اور دیکھا لیا تو حاشا نہوگا اور اگر قسم کی کہ نہ خریدیگا رطب کو اور خرید ایک خوشہ سیر کا کہ اوس میں ایک رطب بھی ہو تو بھی حاشا نہوگا **ف** اس واسطے کہ اعتبار غالب کو ہو اور غالب سیر **ص** اور اگر قسم کھائی کہ رطب نہ کھاؤ گا یا سیر نہ کھاؤ گا یا رطب اور سیر دونوں نہ کھاؤ گا اور اگر کھائے کھا یا تو تینوں میں امام صاحب کے نزدیک حاشا نہوگا اور اگر حلف کی کہ گوشت نہ کھاؤ گا اور حیر یا او جھری یا سوکا یا آدمی کا گوشت کھا یا تو حاشا نہوگا اور ہمارے دستور کے موافق حاشا نہوگا اس واسطے کہ جگر اور او جھری کو گوشت نہیں کہتے اور سور اور آدمی کے گوشت سے حاشا نہوگا کیونکہ وہ دونوں گوشت ہیں اگرچہ حرام ہیں اور خدا کہتے ہیں اوس کھائے کو جو طلوع فجر سے ظہر تک ہو اور عشا او سکھو ظہر سے آدمی رات تک ہو اور سحر او سے جو آدمی رات سے طلوع فجر تک ہو **ف** تو اگر کسی نے حلف کی کہ خدا نہ کھاؤ گا اور طلوع فجر اور ظہر کے مابین میں سیر ہو کے کھا لیا حاشا نہوگا **ص** اور جو قسم کھائی کہ نہ پہنوں گا یا نہ کھاؤ گا یا نہ پیوگا اور نیت کرے حسین کی صحیح ہوگی نہ قضاء دینا اور اگر کہا کہ نہ پہنوں گا یا نہ کھاؤ گا یا نہ پیوگا یا نہ کھاؤ گا یا نہ پیوگا اور نیت کی حسین کی تو تصدیق کیا جاوے گا یا نہ نہ قضاء مسئلہ اور اگر جو قسم کہے کہ آج کے دن جو اس کو زے میں پانی ہو پیوگا یا اگر میں آج اس کو زے کا پانی نہ پیوں تو عورت میری طالق ہو حال آنکہ او کو زے میں پانی نہوا ہو اور او سکھو گرو یا ہمارے اوس روز تو طرفین کے نزدیک حاشا نہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک حاشا نہوگا اور اگر شخص ان الفاظ کو مطلق کہے قید آج کی نہ لگائے اور کو زے میں پانی نہوا تو نہ حاشا نہوگا **ف** کے نزدیک اور امام ابو یوسف کے نزدیک حاشا نہوگا اور اگر تھا اور بہا دیا گیا تو سب کے نزدیک حاشا نہوگا اور اگر قسم کھائے کہ میں آسمان پر چڑھوں گا یا اس پتھر کو سونا بناؤں گا یا فلاں کے قتل کروں گا اور جانتا ہوں کہ وہ مر گیا ہو تو قسم منعقد ہو کے ٹوٹ جاوے گی اس لیے کہ یہ امور ممکن مادہ نہیں ہیں اور امام زفر کے نزدیک قسم منعقد ہوگی اور جو یوں کہا کہ اپنی بیوی کو نہاؤں گا بعد اوس کے اوس کا گلا دیا یا بال کھینچو یا دانت سے کاٹ کھا یا تو حاشا نہوگا اور اگر زوجہ سے کہا و اللہ میں تیرا سوت بکھاتا ہوں اگر پہنوں تو وہ ہدی ہو اور عورت نے او سکھو کا تا پھر مرد نے بنا اور پہنا تو وہ ہدی ہو جاوے گا **ف** یعنی کہ میں سیر جانتا ہوں تاکہ تصدیق کیا ہمارے **ف** اور صاحبین کے نزدیک اگر دن حلف کے روئی ایسے ملک میں تھی اور عورت نے کا تا وہ اوس نے بنا تو حاشا نہوگا اور نہیں اور جو کہے کہ زیور نہ پہنوں گا پھر سو نے کی انگشتی پہنی تو قسم ٹوٹ جاوے گی نہ چاندی انگوٹھی پہنے سے اور صاحبین کے نزدیک ہار و تیوں کا اگرچہ جڑاؤ نہوے زیور میں داخل ہی اور اوس ہی برفوتی ہی **ف** اور امام صاحب کے نزدیک ہار و تیوں کا اگر جڑاؤ نہوے تو زیور میں داخل نہیں اور جڑاؤ ہوے تو سب کے نزدیک زیور میں داخل ہی **ص** اگر یوں کہے کہ اس فرش پر نہ سوؤں گا پھر او سیر ایک دوسرا فرش بچھایا گیا اور او سیر سو رہا کہے کہ میں نہیں پر نہ بیٹھوں گا پھر فرش یا چٹائی پر بیٹھے یا کہے کہ اس چوکی پر نہ بیٹھوں گا اور او سیر دوسری چوکی رکھی گئی اور او سیر بیٹھا تو ان دونوں میں قسم نہ ٹوٹے گی لیکن اگر فرش پر پلنگ پھش بچھا کر سووے گا یا زمین پر اپنا لباس بدن پر لٹکرا چوکی پر

فرش ڈاکٹر بیٹھے گا تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور جو حلف کرے کہ فلاںے کام کو کر دوں گا تو تمام عمر میں جب کہ کچھ قسم ٹوٹے گی اور جو کہے کہ
 کروں گا تو ایک بار بھی اگر کچھ قسم نہ ٹوٹے گی اور اگر کہے کہ مجھے پیادہ جانا خانہ خدا کو یا کسی کی طرف واجب ہو تو حج یا عمرہ پیدل کرے
 اگر او نہیں ہوا ہو گا تو دم دینا پڑے گا **ف** یعنی بکری ذبح کرنا پڑے گی **ص** بر خلاف اوس صورت کے کہ کہے مجھے بخلان
 یا خانہ خدا کو جانا یا پیادہ روانہ ہونا حرام یا مسجد حرام یا صفا یا مروہ کو واجب ہے کہ ان صورتوں میں حج پیادہ کرنا لازم نہیں ہوتا
ف بلکہ پیدل گھر سے نکلنا لازم ہے اور صاحبین کے نزدیک حج اور عمرہ پیدل لازم آئے گا **ص** اگر کہے کہ میرا غلام
 آزاد ہے اگر میں اس برس حج مکہ کروں پھر وہ مدعی حج کا ہو اور دو گواہ گواہی دیں کہ عمر کے دن وہ کو نے میں تھا تو قسم نہ ٹوٹے گی
 اور غلام آزاد نہ ہو گا شہین کے نزدیک **ف** اس لیے کہ حج کرنے پر شہادت نفی پر شہادت ہے اور وہ مقبول نہیں **ص** اور
 امام محمد کے نزدیک آزاد ہو گا اور اگر کہے کہ میں روزہ نہ رکھوں گا تو روزے کی نیت سے ایک ساعت کا روزہ رکھنے سے بچا
 قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر کہے کہ میں ایک روزہ یا ایک دن کا روزہ نہ رکھوں گا تو بغیر تمام دن کے روزے کی قسم نہ ٹوٹے گی اور اگر
 کہے کہ میں نماز نہ پڑھوں گا تو ایک رکعت کے پڑھنے سے قسم ٹوٹے گی نہ اس سے کم میں اور اگر پوری نماز کہے گا تو وہ پڑھنے سے
 قسم ٹوٹے گی ایک رکعت پڑھنے سے نہ ٹوٹے گی اور اگر کوئی شخص یوں کہے کہ اگر تو بچہ نہ تو تو طلاق ہے یا لونڈی کو کہے کہ تو
 آزاد ہو اور اسکے بچہ مردہ پیدا ہوا تو اس شخص کی قسم ٹوٹے گی یعنی طلاق پڑے گا اور لونڈی آزاد ہوگی لیکن اگر اس نے کہا تھا کہ اگر تو بچہ
 تو وہ بچہ آزاد ہو اور اسکے بچہ مردہ پیدا ہوا پھر زندہ پیدا ہوا تو وہ بچہ زندہ آزاد ہو گا امام صاحب کے نزدیک اوصاحبین کے
 نزدیک آزاد نہ ہو گا کیونکہ قسم پہلے ہی بچے سے تمام ہو گئی مسئلہ اگر قسم کھائے کہ فلاںے کا قرض آج ادا کروں گا پھر
 درم ادا کیے جو کھوئے ہیں یا چلتے نہ ہوں یا کسی اور کے ہوں یا قرض کے عوض میں کوئی چیز بیچ ڈالی اور قرضدار نے
 اوس کا قبضہ کر لیا تو قسم پوری ہو جاوے گی اور اگر اگلے کے ہوں یا تین پرت کے **ف** یعنی اوپر اونچے کی پرت چاند
 کی اور اندر کی تانبے کی اور ایسے درہم کو عربی میں ستوقہ کہتے ہیں **ص** یا قرض خواہ اوس قرضدار کو قرض مہر کرے
 تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر حلف کی کہ میں اپنے قرض کے وصول کرنے میں ایک درہم کو بدو نہ دوں دوسرے درہم کے نہ لوں گا
ف یعنی کل قرض کو متفرق نہ لوں گا **ص** پھر کچھ قرض قبضہ کیا تو قسم نہ ٹوٹے گی جب تک کہ تمام قرض کو علیحدہ علیحدہ وصول
 کرے اور ضروری جدائی سے قسم نہ ٹوٹے گی کہ قرض کے ادا میں اوس قدر علیحدگی ضرور ہے اگر قریبی مثلاً قول قول کے دینا
ف یا پھر کہنا یا گنا **ص** اور اگر کہے کہ میرے پاس اگر ہو مگر سو تو ایسا ہوا اور پاس کا مالک ہے تو قسم نہ ٹوٹے گی بلکہ
 سو سے زیادہ کے مالک ہونے سے قسم ٹوٹے گی اور جو کہے کہ ریحان کو نہ سو گھون کا اور بعد اوس کے گلاب کا بھول جائیگی
 سو گھنا حاتم نہو گا اس لیے کہ ریحان اوس سبز خوشبو کا نام ہے جس میں تندرہ نہو کہ کھڑا ہے پس اوسکو گلاب کے بھول جائیگی
 بھول پڑ نہ بولیں گے اور غنشدہ اور گلاب اگر قسم میں کہے تو اوس کے بھول کے تے مراد ہونگے نہ اوس کے پڑ کی شناختیں اور پڑنا

باب الحلف بالقول

اگر قسم کھائے کہ فلاںے سے نہ بولوں گا پھر اوسکو سوتے میں پکارا کہ وہ جاگ اٹھا تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر اوس سے یکسا
 تھا کہ اوس سے بغیر اوسکی اجازت کے کلام نہ کروں گا اور اوس شخص نے اجازت تو دی مگر اوسکو اجازت کا حال معلوم نہ ہوا

اور امام صاحب کی دلیل
 یہ ہے کہ قسم تمام نہیں ہوتی
 کیونکہ کچھ قسم سے مراد ہوتی
 زندہ پڑنے سے مراد ہوتی
 یا تانبے کا
 کہ جس کا وہ بچہ پڑے
 کہ جس کا وہ بچہ پڑے
 کہ جس کا وہ بچہ پڑے

اور کلام کیا تب بھی قسم ٹوٹ گئی اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں ٹوٹ گئی اور اگر یہ کہا کہ اس کپڑے کے مالک سے یا اس جوت
 نہ بولو گا اور جب اس نے وہ کپڑا بیچ ڈالا اور وہ بولے گا بولے گا تو حاشا ہو گا اور اگر کہا کہ میں اگر اس بندے کو
 خرید کروں یا بیچوں تو آزاد ہوں پھر اس کو جو کچھ خرید یا بیچا تو قسم ٹوٹ جاوے گی یعنی وہ غلام آزاد ہو جاوے گا اور اگر یہ کہا کہ میں اس کو
 بیچوں تو ایسا ہوں مثلاً عورت میری طالق ہے پھر اس کو آزاد یا مبرک رو یا تو قسم ٹوٹ جاوے گی اس واسطے کہ نہ بیچنا متحق ہو گیا اور
 جو کام ایسے ہیں کہ ان کو خواہ آپ کرے یا دوسرے کو ان کے کرنے کی اجازت ہے اور وہ کرے تو وہ دونوں صورتوں میں قسم
 ٹوٹ جاتی ہے وہ یہ ہیں تحاح اور طلاق اور خلع اور آزاد کرنا اور سکتا بنانا اور قتل عمد سے صلح کرنی اور ہبہ کرنا اور قصدینا
 اور فرض دینا اور قرض لینا اور امانت رکھنی یا امانت دینی اور مانگے چیز دینی یا لینے اور جانور کو ذبح کرنا اور غلام کو مارنا
 اور قرض لو کرنا یا اپنا وصول کرنا اور گھر بنانا اور سینا اور کسی چیز کو اٹھا کر لانا کہ ان امور کو اگر خود کرے یا دوسرے سے
 کرنے کو کہے گا اور وہ کرے گا تو وہ دونوں صورتوں میں قسم ٹوٹ جاوے گی اور جو کام کہ ان کو آپ کرنے سے قسم ٹوٹتی ہے اور دوسرے
 ہونے کے کرنے کی اجازت دینے سے قسم نہیں ٹوٹتی وہ یہ ہیں بیچنا مول لینا تحکیم دینا مزدوری پر کام لینا کسی مال کے بدلے میں
 صلح کرنا تقسیم کرنا مقدمات میں جوابدہی کرنا زکوٰۃ کو مارنا کہ ان کاموں میں اگر قسم کھائے کہ میں نہ کروں گا تو اپنے آپ کو
 اور اگر دوسرے شخص اس کی اجازت سے یہ امور کرے تو اس کی قسم نہ ٹوٹے گی اور اگر یہ کہے کہ میں نہ کروں گا اور قرآن یا بیچ پڑے
 یا تسلیم کرے یا تکبیر کے نماز کے اندر یا باہر تو قسم نہ ٹوٹے گی اور امام شافعی کے نزدیک ٹوٹ جاوے گی **ف** دلیل امام حنبلہ
 کی یہ ہے کہ عرف میں اس کو حکم نہیں کہتے بلکہ تلاوت اور بیع اور تہلیل اور تلبیس کہتے ہیں **ص** اور اگر یوں کہے اپنی عورت سے
 کہ تو طالق ہے جس دن میں فلان سے کلام کروں تو اس سے دن اور رات دونوں سمجھے جاوے گے اور اگر اس نے قسم کے
 وقت اس کلام سے دن ہی کی نیت کی نہ رات کی تو ان لیا جاوے گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک دیانت کی رو سے قول
 اس کا معتبر ہو گا اور قاضی اس کی تصدیق نہ کرے گا لیکن اگر یہ کہے کہ جس رات فلاں سے بولوں تو ایسا ہو تو اس کلام سے میں
 رات ہی مراد ہوگی دن اس میں متصور نہ ہو گا اور اگر کہے کہ اس سے نہ بولوں گا مگر ایسے صورت میں کہ زیادہ جہاں سے زیادہ
 پھر اس نے زید کے آنے کے اول اس سے کلام کیا تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر بعد اسکے کلام کیا تو قسم نہ ٹوٹے گی **ف** اور
 اگر زید مر جائے تو حکم قسم کا جائز ہو گا یہ **ص** اور اگر قسم کھائے کہ فلاں کے غلام سے نہ بولوں گا یا فلاں کے
 اس غلام سے نہ بولوں گا اور پھر وہ غلام اس شخص کا نہ رہا **ف** مثلاً اس نے بیچ ڈالا **ص** اور بعد اسکے اس سے کلام کیا
 تو قسم نہ ٹوٹے گی اور جو کہے کہ فلاں کے دوست سے یا زوجہ سے کلام نہ کروں گا یا فلاں کے گھر میں داخل نہ ہوں گا اور پھر وہ
 دوست دشمن ہو گیا اور زوجہ بائن ہو گئی اور اسے کلام کیا اور جب گھر اوس کی ملائے سے نکل گیا اور میں داخل ہوا تو حاشا ہو گا
 اگر شامہ کیا ہو کہ فلاں کے دوست سے یا اوس زوجہ سے کلام نہ کروں گا یا فلاں کے گھر میں داخل نہ ہوں گا تو حاشا
 ہو جاوے گا **ف** اور یہ نہ ہب امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا یہ **ص** اور اگر قسم میں لفظ الحین اور الزمان یا ان دونوں
 کو نہ کرے یعنی حین اور زمان کہد یا تو یہ وقت ہے جہنم کا ہو گا اگر چہ نیت نہیں کی **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے
 قَسِمَ بِاللَّهِ حَیْنَ تَمْسُوْنَ اور یہاں حین سے زمانہ قلیل مراد ہے اور کبھی اوس سے پالیس برس مراد ہے **ف** حین

کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فَاَسْتَشْهِدُوا عَلَیْکُمْ اَکْبَرُہُمْ اور فرمایا فَرَمَ یَا قَاتِلُ اَکْبَرُہُمْ شَہداء اور زنا
کیا ابو یعلیٰ نے اپنے مسند میں کہ ہلال بن امیہ نے بہت لگائی شریکین جہاں کو ساتھ زنا کے اپنی عورت سے سوا دیکھا یا اسے
یہ قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تب فرمایا آپ نے لاؤ چار گواہ ورنہ حد لگا اپنی پشت میں اور روایت کیا اسکو
بخاری نے اور ابوسمین آنا ہی کہ لا یتنہ ورنہ حد لگا اپنی پشت میں **ص** اور اگر لفظ وطی اور جماع سے گواہی دینگے
تو ثابت ہوگا تو بسوقت و شہادت دین تو حکم شرع اسے یوں پوچھے کہ زنا کیا چیز ہے اور کس طرح ہوا اور کہاں ہوا اور
کب ہوا اور کس عورت سے زنا کی **ف** اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا تھا ما عرضتے ایسا ہی روایت
کیا ان حدیثوں کو ابو داؤد اور نسائی اور عبد الرزاق نے مصنف میں **ص** اس واسطے کہ بعض آدمی ہر وطی حرام کو زنا سمجھتے
اور شرع میں اطلاق اسکا غیر اس فعل پر ہوا ہی جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ دونوں آنکھیں زنا کرتی ہیں **ف** روایت کیا اسکو
کتب صحاح میں **ص** اور بھی کہی اور وطی واقع ہوتی ہے بغیر طنے دونوں ختنوں کے اور سوال مکان زنا سے اس واسطے ہے کہ اگر
دار الحرب میں زنا کرے تو حد نہیں ہے اور زمان سے اس واسطے کہ بہت مدت ہو جانا ساقط کر دینا ہے حد کہ اور عذر ہے اس واسطے
کہ کبھی طی اور کبھی شہادت ہوتی ہے **ف** جیسے مستدہ بان میں **ص** پس اگر وہ گواہ سب باتیں بیان کر دیں اور یوں
کہ جیسے اس حد کو اس عورت سے زنا کرتے ایسا دیکھا جیسے سرمدانی میں سالی اور اون گواہوں کی عدالت بھی ظاہر اور
خفیہ تحقیق کر لیا جسے تو قاضی اور سوقت حکم زنا کا بسبب انکی شہادت کے کر دے **ف** اور عدالت ظاہری پر ہونے
کی اکتفا کر کے کہنے حد کا کوئی حیلہ نکل آئے اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دفعہ مزد و حد کو جہاں تک
کہ استطاعت رکھو تم روایت کیا اسکو ابو یعلیٰ نے مسند میں ابو ہریرہ سے اسی لفظ کے اور روایت کیا اسکو ترمذی نے
حضرت عائشہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دفعہ کر و تم حد کو مسلمانوں سے جہاں تک کہ قدرت رکھو تو اگر
کوئی صورت نکلے تو چھوڑ دو راہ اسکی کیونکہ امام بہتر ہے خطا اسکی عفو میں خطا سے اسکی عقوبت میں کہا ترمذی نے کہ نہیں
پہچانتے ہیں ہم اسکو مرفوع مگر حدیث محمد بن ربیعہ سے اسے یزید بن زیاد سے اور یزید بن جعیف سے اور کتاب العیال میں
روایت کیا بخاری سے کہ یزید بن کمال حدیث ہے اور بھولتا ہے لیکن صحیح کیا اسکو حاکم نے اور ذہبی نے اسکا تعقب کیا
بسبب ضعف یزید کے کہا بیہقی نے کہ موقوف اقرب بطرف جواب کے **ص** اور زنا اس طرح بھی ثابت ہوتا ہے کہ
زنا کیا ہو وہ چار مرتبہ اپنی چار مجلسوں میں اقرار زنا کا کرے اور جب وہ اقرار کرے تو قاضی اس کے اقرار کو نہ مانے
ف یعنی تین بار تک اور چوتھے مرتبہ میں قبول کرے اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک ایک ہی بار اقرار کافی ہے اور ابو یعلیٰ
بخاری نے یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قامت حد کی ماعز پر بیان کیا کہ اقرار کیا انھوں نے چار مرتبہ چار مجلسوں میں
اور یہ حدیث مروی ہے صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں اور بزار نے روایت کیا مسند میں اور ابوسمین نے کہ اقرار کیا اٹھ مرتبہ
زنا چار مرتبہ اور آپ رد کرتے تھے اسکو احادیث **ص** اور اس سے زنا کی حقیقت اور وقت اور گناہ اور کیفیت وغیرہ
امور مذکورہ بالا پوچھے پس اگر وہ سب بیان کر دے تو قاضی کو مستحب ہے کہ اسکو انکار کی وجہ ان لفظوں سے تعلیم کرے
کہ شاید قوت نہ لگے لگایا ہو گا یا بوسہ لیا ہو گا یا شہ سے صحبت کی ہو گی **ف** اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا کہ صدر اہل بیتؑ مدد کرنا کہ اور عورت تھا کہ **ص** بغیر مکہ کے **ف** اس واسطے کہ روایت کیا عبد الرزاق نے
ابن سعد سے کہ کہا انھوں نے نہیں جلال ہو اس امت میں ہنگامہ اور مدد **ص** یعنی زمین پر نہا اگر کسی شکر نارین یا کسی کو
مارتے وقت ہاتھ کو سر پر کھینچیں تاکہ چوٹ سخت نہ لگے یا یہ کہ کوڑے کو مار کر نہ کسی شین کہ زخم کھڑے اور مالک اپنے
غلام کو بدو ن ذون بادشاہ کے مدد سے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک مارے اور ہماری دلیل قول ہے حضرت علیؑ
علیہ السلام کا کہ جابر بن جاکون کی طرف میں حدود او صدقات اور جمعات اور غنیمت روایت کیا اسکو صحابہ نے ابن سعد
اور ابن عباسؓ اور ابن الزبیر سے مرفوعاً اور عورت کے کپڑے نہ اترائے جاوین سولے پوسٹین اور روئی دھارے
اور دماوی ہاتھ نہ تھا کہ اور جابرؓ کہ اس کے سنگسار کرنے کو ایک گڑھا کھود لیں اس واسطے کہ گڑھا کھودا تھا آخرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اس عورت کے چھاتی تک اور حضرت علیؑ نے ہدایہ **ص** نہ مرد کے لیے **ف**
اس واسطے کہ آخرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گڑھا نہیں کھودا واسطے مگر ہاتھ کے ہدایہ **ص** اور محسن میں کوڑے مارنا
اور سنگسار کرنا دونوں نہ کیے جاوین یعنی دونوں سزا دینی چاہیے **ف** اس واسطے کہ آخرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
جمع نہیں کیا ہدایہ **ص** اسی طرح غیر محسن میں جلا وطن اور کوڑے مارنے بجا نہیں **ف** اور امام شافعی کے
نزدیک غیر محسن میں کوڑے بھی لائے اور جلا وطن کرے اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بکر جب نہا کرے
بکر کے تو سو کوڑے ہین اور جلا وطن ہو ایک سال کی روایت کیا اسکو مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی نے اور دلیل ہماری آیت
کلام اللہ کی اور یہ حدیث نسخ ہو اور روایت کیا عبد الرزاق نے سعید بن مسیب کہ جلا وطن کیا حضرت عمرؓ نے امیہ بن عبد
طوف خبیب کے اور وہ گل گیا ہر قل سے اور نصرانی ہو گیا تو فرمایا حضرت عمرؓ نے نہیں جلا وطن کر دیکھا میں اب کسی مسلمان کو **ص** مان گے
حاکم ساریہ کسی حدیث کو اس واسطے چند روز کھلا وطن کرے تو درست ہو اور جابر اگر سزا سنگساری کی ثابت ہو تو سنگسار
کیا جاوے والا کوڑے نہ لگائے جاوین جب تک اچھا نہ ہو **ف** ایسے کہ سنگسار کرنے میں مقصود مار ڈالنا ہی اس میں یا لو
تندرست برابر ہین اور کوڑے مارنے میں غرض جبرک دینا ہی نہ مار ڈالنا پس شاید بیمار حالت مرض میں کوڑے نہ مار جائے اس واسطے
انتظار صحت ضروری ہدایہ **ص** اور عورت نہ لگے جبرک یا لوگی بعد وضع حمل کے اور کوڑے لگائی جاوگی بعد تک

باب محبت موجب جہاد وغیرہ موجب بیان میں

حدود شیعہ سے ساقط ہوجاتے ہین **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دفع کر دو حد کو اس شیعہ کو
روایت کیا ابو سکوانام ابو حنیفہ نے مسند میں اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حضرت عمر بن الخطاب سے کہ فرمایا آپؐ
البتہ اگر میں ہر قوف کروں حد کو ساتھ شہادت کے تو بہتر ہو اس سے کہ قائم کروں میں او کو شیعہ ہوں سے اور ایسا ہی
نقل کیا معاذ اور عبد اللہ بن سعد اور حمیر بن عمار سے اور شریح کیا بیہقی نے قول سے حضرت علیؑ نے کہ دفع کر دو حد
شیعوں کے سبب سے **ص** اگر نفس محبت میں شیعہ طلاق ہو سیکھا ہو اور وہ مردی اپنے گمان غالب میں اسکو ملا
بھجیے علی کو کہ اپنے ہاتھ کی یا اس کی یا کسی کا ترن اس کو مارے یا اس کے پاس بن بھجیے غریب میں یا عورتوں
سے عین طلاق کی حد میں یا اسکو طلاق بھجیے میں لے دیا یا عورت سے جہاد میں جس کے ہر کہ ان سب صورتوں میں اگر اس

محبت کو اپنے گمان غالب میں حلال جانتا ہوگا تو حد لازم نہ آوے گی **ف** اور اگر حرام جانتا ہوگا تو حد لازم آوے گی **ھ**
ص اور اگر جس عورت سے محبت کی ہو او س میں شہرہ حلال ہو نیکیا ہو اور دلیل شرعی سے اس کی حلت بھی ہو جیسے
 وطنی کہ اپنے بیٹے کی **ف** یا پس کی **ص** لونڈی سے یا اوس عورت سے کہ کناہ کے طلاق کی حدت میں ہو یا
 بائع وطنی کہ اپنی لونڈی سے بعد بیع کے قبل تسلیم کیے یا اوس لونڈی سے جسکو مہر میں عورت کے دیا ہو لیکن ابھی تسلیم نہ کیا ہو یا اوس
 لونڈی سے جو مشترک ہو تو بھی حد نہ لازم آوے گی **ف** اس لیے کہ اون میں شہرہ حلال ہو نیکیا ہو گو وہ شخص گمان غالب
 انکی حرمت کا رکھتا ہو اور کہے کہ میں انکی حلی حرام سمجھتا تھا اور دلیلین ان سب سائل کی ہدایے میں مذکور ہیں **ص**
 اور نسب صرف اسی صورت میں ثابت ہوگا ناول صورت میں اور اگر اپنے بھائی اور چچا کی لونڈی سے زنا کرے تو حد بار علی ہیکل
ف گو اوس محبت کو حلال خیال کرے **ص** اور یہی حال ہو اگر کوئی اجنبی عورت اپنے بستر پر رکھے اور اوس سے محبت
 اگر چہ محبت کرنے والا نہ تھا ہو وے یا ذمی عورت زنا کرے کسی عربی سے یا ذمی زنا کرے عربی سے تو ذمی عورت اول
 صورت میں اور دوسری صورت میں ذمی مرد حد مارا جاوے گا اور عربی اور عربہ پر حد نہ ہوگی اس واسطے کہ او پر دار الحرب میں
 بھی حد نہیں تو دارالاسلام میں بھی نہ ہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک سب پر حد پڑے گی اور امام محمد کے نزدیک جس صورت میں
 کہ عربی زنا کرے ذمی عورت سے تو کسی پر حد نہیں آوے گی اور جو کوئی عورت بگاندہ دلو لھا پاس مسجدی جائے اور عورتیں کہ دین
 کہ یہ تمھاری دولہن ہے اور وہ اوس سے ہم بستر ہو تو حد واجب نہیں ہوگی بلکہ اوس کا مہر یعنی بجر محبت کا دینا پڑے گا **ف**
 ہدایے میں ہے کہ اسکا حکم کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اور حدت کا **ص** اور ان صورتوں میں بھی حد واجب نہیں ہوتی اول یہ کہ جو عورت
 مرد پر حرام تھی اور اوس سے نکاح کر لیا اور وطنی کی اوس سے تو نکاح کے شبہ سے حد جاتی رہی **ف** اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ
 کا ہے اور صاحبین اور شافعی کے نزدیک حد لازم آوے گی اور دلائل امام صاحب کے مذکور ہیں ہدایے نسخۃ القدر میں **ص** یا یہ کہ
 چار پائے سے محبت کرے **ف** اور یہ بھی گناہ کبیرہ ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے جو شخص کہ پڑ جائے چار پاٹے پر تو قتل کر دے اوس چار پائے کو کہا میں نے یعنی حکمران ابن عباس سے کہ کیا سبب ہے قتل
 چار پائے کا کہا انھوں نے اس واسطے کہ مکروہ رکھا آپ نے کہ کیا اجازت ہے گوشت اوسکا یا نفع لیا جائے اوس سے بعد اسکے کہ
 اوس سے ایسا کام کیا جائے روایت کیا اوسکو صاحب بن ابی ریحہ نے اور روایت کیا ترمذی اور نسائی نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم نے جو شخص کہ پڑے کسی چار پائے پر تو نہیں ہے کچھ اور یعنی حد نہیں ہے اور یہ مروی ہے تو قفا بن عباس سے کہ کیا اوسکو
 ابو داؤد نے **ص** یا جامع کرے **ف** مرد یا عورت کی اور امام شافعی کے نزدیک اسکو حد زنا کی لگے گی اور امام حنبل
 کی دلیل یہ ہے کہ اسکو زنا نہیں کہتے مان امام کو اختیار ہے کہ تفریر الوطنی کو جلائے یا دیوار او سپر کرے یا اوندا کرے کسی مکان بلند
 سے گر لیا جائے اور اوپر سے پھر پھینکے جاوے اور یہ سب باتیں صحابہ سے مروی ہیں تو معلوم ہوا کہ اوس کے نزدیک بھی یہ زنا نہیں
 ورنہ اختلاف کرے تو اسمین اور جلالا حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے روایت کیا اوسکو بیہقی نے شعب اللایمان میں اور مکان بلند سے
 گرا نامروی ہے ابن عباس سے مصنف ابن ابی شیبہ میں اور بیہقی میں اور ابن ابی ریحہ سے مروی ہے کہ اوسکو ایک مکان سخت بدبودار
 بنکرین کہ اوسکی چو سے مر جائے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل کرو فاعل اور مفعول بکوفہ فرمایا آپ نے ایک

۲
 نسخہ اولی
 نسخہ دوم
 نسخہ سوم
 نسخہ چہارم
 نسخہ پنجم
 نسخہ ششم
 نسخہ ہفتم
 نسخہ ہشتم
 نسخہ نہم
 نسخہ دہم

حدیث میں کہ ملعون ہے جو کل کے قول کا نفع یا اللہ منہ روایت کیا اور سکو تندی فص یا دار الحرب میں جا کر خواہ مخواہ باغیوں کے پاس پہنچ کر زنا کرے اور پھر وہ ہمارے پاس چلا آئے تو اوپر سہرہ زدگی اور امام شافعی کے نزدیک سے اور صاحب ہدایہ نے دلیل ہماری قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان کیا ہے کہ قائم کی جاوین حدین اور الحرب میں اور اس حدیث کا نشان معلوم نہیں لیکن روایت کیا امام محمد نے سیر کریمین کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص زنا کرے کسی عورت سے یا چوری کرے دار الحرب میں اور پھر وہ بھاگ کر مسلمان ہو کر ہماری طرف چلا آئے تو اوپر سہرہ زدگی اور شافعی نے روایت کیا زید بن ثابت سے بواسطے امام ابو یوسف کے کہ فرمایا زید بن ثابت نے قائم کی جاوین حدین یا غیر میں اور ایسا ہی ہوئی عمر بن خطاب سے صلی اللہ علیہ وسلم کا یا دوانہ عورت بالتمہ مسلمان مطلقہ سے زنا کرے تو دونوں ظہین ص اور امام زفر اور شافعی کے نزدیک عورت کو حد پڑی اور اگر اسکا اولاد ہو یعنی مرد کسی اولاد یا دوانی عورت سے زنا کرے تو حد واجب ہوگی مرد پر یا زنا کا اقرار کرے اور طرف ثانی اقرار کرے نکاح کا تو بھی حد نہ ہوگی اور جو شخص سبکی لوٹدی سے زنا کرے اور وہ اس فعل سے رجوع نہ کرے تو اوپر سہرہ زدگی واجب ہوگی اور اس لوٹدی کی قیمت بھی مالک کے حوالے کرنی پڑی اور ایشاہ سے قصاص کا اولاد کا مواخذہ کیا جائے حدوں کا مواخذہ کیا جائے یعنی بند و ن کا مواخذہ اس کے کرین اور اللہ تعالیٰ کے حقوق کا کرین

باب نہاں کو اہی دینے اور گواہی سے بچ جانے کے بیان میں

گو اہوں نے ایک بڑی بات پر گواہی دی جو موجب حد تھی اور وہ امام سے بھی تھی اتنے کے اداے شہادت سے انکو کوئی مانع نہ تھا تو شہادت اونکی مقبول نہ ہوگی مگر بہتان زنا میں مقبول ہوگی اور بہتان کرنے والے پہلو کی پٹی اور پڑنے ہونے کی حد چھ مہینے ہیں اور اسی طرف اشارہ ہے جامع صغیر میں اور امام ابو حنیفہ نے اسکا کچھ اندازہ نہیں کیا ہے اور اسے قاضی پر مغض کیا ہے اور امام محمد نے اسکا اندازہ ایک مہینے سے کیا ہے اور یہی ہوئی حنین سے اور یہی صحیح ہے ہدایہ ص اور اگر گواہی چوری ہوگی تو اس شخص سے تاوان سبب سرفکا لیا جاوے گا مگر ہاتھ نہ کاٹا جاوے گا اور امام شافعی کے نزدیک یہ شہادت مقبول ہوگی ص اور اگر مرد اقرار کرے اس امر موجب حد کا جو بڑا ہوا تو حد مارا جاوے گا مگر حد شرب میں اور بڑا ہوا نہ حد کا حد میں یہ کہ بجاوے کی جاتی ہے اور سو امین اس کے ایک مہینہ پہلو اور اگر گواہ ثابت کر دین کہ اس مرد نے ایک غائب عورت سے زنا کیا ہے یعنی عورت موجود نہ ہو تو اس مرد پر حد ماری جاوے گی خلاف چوری کے کہ اگر غیر موجود شخص کے مال چورائے کا ثبوت کرینگے تو ہاتھ کاٹنا لازم ہوگا اور جو جاگواہوں نے گواہی دی زنا کی لیکن کوٹھری کے گوشوں میں اختلاف کیا تو مرد اور عورت دونوں حد لگائی جاوے گی ہوا سے کہ ہو سکتا ہے کہ پہلے شروع میں ایک گوشے میں ہوں پھر دوسرے میں چلے گئے ہوں اور اگر اقرار کیا زنا کا اور عورت غریبہ کو نہ پہچانا تو حد اوپر واجب ہوگی اور اگر گواہ کہیں کہ اسنے ایک عورت نامعلوم سے زنا کیا تو حد نہ لگاوے گا وہ اور نہ گواہ جیسے اس صورت میں کہ وہ گواہ عورت کی خواہش اور مجبوری میں اختلاف کرین ف مشکوٰۃ کہیں کہ حد چھ مہینے اور دو کہیں کہ اس سے زبردستی کیا تو مرد اور عورت اور گواہ کسی پر حد واجب ہوگی اور صاحبین کے نزدیک اس صورت میں مرد پر حد پڑے گی ص یا جس شہر میں زنا ہوا اس کے نام میں اختلاف کرین اور امام زفر کے نزدیک وہ دون پر حد پڑے گی مسئلہ اگر جاگواہوں نے گواہی دی ہو سکے زنا پر ایک وقت میں اور ایک شہر میں پراں دوسرے جگہ سے فاسی وقت میں لیکن

یعنی امام کے اور کسی جگہ سے فاسی وقت میں

اور ہر مین تو مرد و عورت اور گواہ کسی پر حد نہ ہوگی اور اگر گواہوں نے ایک عورت کے زنا پر شہادت دی حالانکہ ایک عورت نے دیکھ لیا کہ یہ بیکارہ یعنی عورت کے ساتھ ہم بستر نہیں ہوئی یا گواہ بدکار مین یا گواہی دیوں کہ چار گواہوں معتبر نے اس شخص پر زنا کی گواہی دی جو کہ وہ اصل گواہ بھی بعد ان کر اس نے بیکارہ ہی دین تو اس صورت میں کسی پر حد نہ جاری ہوگی نہ سپر گواہی ہی اور نہ گواہوں پر اور اگر گواہ اندھے ہوں یا کسی ذمہ کے بہتان میں حد کو لو لگ چکی ہو یا چار کی جبکہ تین ہوں یا کوئی انہیں سے محدود یا غلام ہو تو ان صورتوں میں گواہوں پر حد لگے گی نہ اس شخص پر سپر گواہوں نے گواہی دی ہو اور اگر کسی شخص کو گواہوں کی گواہی سے حد ماری گئی پھر معلوم ہو کہ ایک گواہ غلام تھا یا بہتان کی علت میں نہ یا چکا ہو تو چاروں پر حد نہ لگے بہتان کی جاری ہونی چاہیے اور اس اول مرد کو جو ان کے سبب سے حد لگی اور زخم یا چوٹ پونجی ہو سکنا تو ان کسی پر لازم نہ آوے گا اور صاحبین کے نزدیک بیت المال میں سے دلا یا ہو گا اور اگر ان کی گواہی سے وہ سنگسار ہو گیا ہو گا تو اس کا خون بہا وارفون کو بیت المال سے دلا یا ہو گا اور اگر بعد اس کے رجم کے ایک گواہ پھر گیا تو اس کو سزا بہتان زنا کی لگائی جاوے گی **ف** اور امام زفر کے نزدیک نہ لگائی جاوے گی **ص** اور جو تھائی خون بہا کا تاوان لیا جاوے گا اور امام شافعی کے نزدیک قصاص قتل ہو گا اور جو اس کے سنگسار کرنے سے پیشتر اگر کوئی گواہ پھر گیا تو چاروں کو حد لگے گی اور رجم ثابت نہ ہو گا اور امام محمد کے نزدیک فقط پھر دیا کر لے گی اور اگر بائچ گواہوں میں سے ایک پھر جاوے گا تو اس پر بہتان زنا کی سزا لازم نہ ہوگی لیکن اگر دوسرا گواہ اور پھر گیا تو وہ دونوں کو حد جاری جاوے گی اور دونوں کو ملکر جو تھائی خون بہا دینا ہو گا مسئلہ اگر ایک شخص پر رجم کا حکم ہو اور دوسرے نے رجم کی جگہ اس کو تلوار سے مثلاً مار ڈالا یا گواہوں کا ترکیہ مرنے کی کیا اور پھر وہ بعد رجم کے معلوم ہوئے کہ غلام تھے یا کافر تھے تو اول صورت میں وہ قاتل اور دوسری صورت میں ترکی خون بہا کا ضامن ہو گا **ف** ترکی اور اس شخص کو کہتے ہیں جو گواہوں کا حال ٹھیک ٹھیک بتا ہو کہ یہ عادل ہیں شہادت کے قابل ہیں یا نہیں **ص** اور اگر وہ شخص سپر رجم کا حکم ہوا سنگسار کیا جاوے اور پھر وہ گواہ غلام نکلیں اور ترکی نے اس کا ترکیہ نہیں کیا تھا تو خون بہا اس کا بیت المال میں ہو گا اور صاحبین کے نزدیک سب صورتوں میں خون بہا بیت المال ہی میں ہو گا اور اگر زنا کی گواہی میں گواہ یہ لفظ کہیں کہ جمنے قصدا زانی اور زانیہ کی طرف دیکھا تو وہی شہادت قبول کی جائے یعنی قصدا دیکھنے کے جرم میں شہادت رد نہ کرنی چاہیے اور جس شخص پر گواہی زنا کی گئی ہو اور وہ اپنے حصص ہونے سے انکار کرے اور اس کی جو روکا اس سے ہووے یا ایک مرد اور دو عورتیں اس کے حصص ہوں گواہی دین تو اس کو رجم کیا جاوے گا اور امام زفر اور شافعی کے نزدیک رجم نہ ہو گا ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت سے

باب شراب پینے کی حد کے بیان میں

حد شراب کی مانند حد قذف کے ہی یعنی آزاد کو اسنی کو ٹھپے اور غلام کو چپیس اگرچہ اس نے ایک ظہر شراب کا پیا ہو تو اور اس میں اس باب میں قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ شراب کو تو کوٹے مارو اس کو پھر اگر پیے تو مارو اس کو پھر اگر پیے تو مارو اس کو پھر اگر پیے تو قتل کرو اس کو نکالو اس کو صاحب سنن اربعہ نے سوانسائی کے معنی سے اور مروی ہے حدیث ابی ہریرہ سے اور ترمذی نے صحیح کیا حدیث معویہ کو حدیث ابی ہریرہ سے اور صحیح کی اس کی ذہبی نے اصرار دیا کیا اس کو حکم نے ستر رک مین اور ابن جناب نے صحیح مین اور سنانی نے سنن کبریٰ مین پھر قتل منسوخ ہو گیا اس واسطے کہ

کیونکہ اس حد شراب کی شہادت معتبر نہیں ہے

روایت کیا نسائی نے سنن کبریٰ میں تبار سے اس حدیث کو اور اسمین نے کہ لایا گیا ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کہ پی تھی او سنے شراب چوتھے مرتبے میں تو آپ نے اس کے کوڑے لگائے اور قتل نہیں کیا اور ایک لفظ میں زیادہ کیا کہ پھر سہل انون کو معلوم ہوا کہ کوڑے مارنا ٹھہر گیا اور قتل او ٹھہر گیا یعنی منسوخ ہو گیا اور روایت کیا او سکون بزار نے مستند اور ابو داؤد نے سنن میں اور امام شافعی کے نزدیک چالیس کوڑے مارے اور ہماری دلیل اجماع صحابہ کا ہوا اسی کوڑے پر مروی ہے انس بن مالک سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا ایک شخص کہ او سنے پی تھی شراب ہوا مارا او کو دو چھڑیوں سے کمجور کی قریب چالیس بار کے اور اسی طرح کیا حضرت ابو بکر نے پھر جب ہوئے حضرت عمر فرمشت کی لوگوں سے سو کہ عبد الرحمن بن عوف نے کہ ہلکا حدوں کا انتہی ہو سو حکم کیا او سکا عمر نے روایت کیا او سکون بخاری مسلم نے اور بحالا او سکون حاکم نے مستدرک میں ابن عباس سے سے اور جسے شراب پی اور ایسی طرح گرفتار ہوا کہ شراب کی بو بوجھو اگرچہ راہ کے دور ہونے سے جاتی رہی ہو یا مست ہوا و عقل او سکی زائل ہوا اگرچہ نہی نہ عمر کے پینے سے ہوا ہو اور وہ او سکا اقرار کرے ایک بار یا دو مرزا و سپر شراب پینے کی گواہی دین اور معلوم ہو کہ او سنے اپنی خواہش سے پی ہی تو او کو حد لگاؤ

ف حالت ہوش میں بہوشی میں تمارین او نہی سے اگر مست ہو تو حد اس واسطے ماری جاتی ہے کہ حضرت عمر نے حد ماری ایک اعرابی کو کہ مست ہو گیا تھا نہی سے اور فرمایا لا تشاکلک ناک لست کناک یعنی ہنسنے کوڑے مارے تجھ کو بسبب نشے تیرے کے روایت کیا او سکون ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور دارقطنی نے روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کوڑے مارے ایک شخص کو کہ مست ہو گیا تھا نہی سے اور بہت سے آثار اسمین جارد ہوئے ہیں کہ کیا او کو باں الہام فتح القدر میں ص اور اگر وہ خود بوجھانے رہنے کے اقرار کرے یا دو گواہ بعد بوجھانے کے گواہی دین **ف** دوری فاصلے کی جہت سے یعنی اگر فاصلے کی دوری کی جہت سے بوجھانے رہی تو اس سے حد نہ ہوگی **ص** تو حد واجب نہ ہوگی

ف اور امام محمد کے نزدیک جب اقرار کرے بعد بوجھانے کے بھی تو حد ماری جاوگی اور دلیل سہین کی یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود نے کہ کیا او اس شخص کے لیے جو لایا گیا تھا مست کہ بوجھانے کے بعد اس کے منہ کی تو معلوم ہوا کہ بغیر بوجھانے کے حد نہ ہوگی روایت کیا اس اثر کو عبد الرزاق اور اتخی بن راہویہ نے **ص** اور اسی طرح اگر اس سے صرف شراب کی بوجھانے یا تو شراب کی کرے یا جو اقرار کیا تھا اس سے پھر جائے یا اقرار ایسی سی کی حالت میں کرے کہ او سکی عقل جاتی رہی ہو تو ان سب و تون میں نہ لگائی جاوگی اور جانا چاہیے کہ حدیث کی امام صاحب کے نزدیک اب جب بوجھانے میں حد کے یہ ہے کہ کچھ نہ پچھانے یہاں تک کہ زمین کو آسمان سے اور صحت میں شرابوں کے یہ ہو کہ یہ وہ بکے اور صاحبین کا بھی یہی مذہب ہے اور اسی طرف مائل ہوئے ہیں اکثر شیعہ اور امام شافعی کے نزدیک ہے کہ اثر او سکا ظاہر ہو او سکی حال اور حرکات میں **ف** اور بھی جانا چاہیے کہ شراب انور کی تو ایک نظر دینے سے بھی حد ہوگی اور ہوا میں او سکے جہت سے بوجھانے **ص** اور اگر مست نہ ہو جاوے تو او سپر او کی جو روحام نہ ہوگی اور اطلاق حد اور اقرار وغیرہ اس واسطے نہ کہ جاری ہو گا اور کوڑے حد زنا کی طرح مجرم کے بدن پر اور زونہ و زمرہ گاہ بجا کر کٹے اور اگر بعد لگاؤ

باب تہمت زنا کی حد کے بیان میں

محرم مرد یا محرمہ عورت کو زینی جو کہ او سلطان مکلف پاک ہو زنا سے کوئی شخص زنا کی تہمت لگائے **ف** حدیث

مرد کو کہنے کی نیت یا یا زان اور عورت کو یا زانیہ صواب کے عورت سے زنیّت فی الجمل قوسے پہاڑ میں زنا کیا اور مرد اسے پہاڑ پر چڑھنے کی توجہ مارا جائے ^{۱۱} یعنی زنا پر چڑھنے کے ساتھ چڑھنے کے معنوں میں آتا ہے مگر جیسے تھا کہ او بعد علی بونا جب اس نے فی کہا تو معلوم ہوا کہ چڑھنے کے معنی نہیں لیے بلکہ زندگے معنی لیے اس لیے صواب ہونی ص اور امام محمد کے نزدیک واجب ہوگی **ف** اس واسطے کہ شبہ ہو گیا **ص** یا ختمے میں کے نہیں ہر تو اپنے باپ سے ہو گیا باپ کا نام لیکر کہا کہ تو فلاں کا بیٹا نہیں **ف** اور اگر ختمے میں نہ کہا ہو تو حد نہ لگائی جاوے گی اس واسطے کہ وقت غصہ ہو سکے معنی میں کہ تو افعال میں اپنے باپ کے مانند نہیں ہو **ص** یا پکارا کہ اے جنال نہ کہنے اور اس کی مان گئی ہو غیظ ہو تو اس تہمت لگانے والے کو حد لگائی جاوے گی مگر وہ تہمت لگا گیا یا جس کو اس تہمت کے سبب سے عار ہو مطالبہ کرے **ف** اور اس کی بھی حد مثل حد شرب کے ہے تو حد میں یعنی انسی کوڑے آزاد کے لیے لو چاہے تکیس غلام کے لیے اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ وَالَّذِينَ يَكْنُونَ الْمُحْسَنَاتِ لَا يَهَيَّانَ تَكْ فَرَايَا فَاجْلِدُوهُم مِّنْ ثَمَّ تَارَةً بَعْلًا قَائِلًا لَّيْسَ لَكَ وَانْ تَوَاسِي كَوْرُے اور مطالبہ نہ ہو کہ شرط ہے اس واسطے کہ یہ حق ہو یا کہ ہو کیونکہ اس حد سے اس کی جانب سے دفع عار ہوتا ہے اور ثبوت میں بھی حد مثل حد شرب کے ہے یعنی دو مردوں کی گواہی اور ایک بار کی آواز سے ثابت ہوتی ہے **ص** اور اگر اس کو کہے کہ تو اپنے دادا کا یا مامون کا یا چچا کا یا سوتیلے باپ کا بیٹا نہیں ہے یا کہے کہ تو ایک کا انہیں سے بیٹا ہے تو دونوں صورتوں میں حد ناراجا ہو گیا **ف** اس واسطے کہ اول صورت میں وہ کہنے والا سچا ہو کیونکہ وہ بیٹا دادا کا نہیں ہے بلکہ باپ کا اور اسی طرح مامون اور چچا وغیرہ کا اور دوسری صورت میں اس واسطے کہ ان سب کو بھی باپ کہتے ہیں لیکن مامون سوا اس واسطے کہ فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم لَنُكَلِّ أَبٌ بِنِي مَامُونٍ بَابُ هِي رَوَايَتُ كَمَا اسكو صاحب ہدایہ نے اوتسح القدير اور تخریج زلعی میں ہے کہ یہ حدیث غریب ہے لیکن روایت کیا ابو شجاع دہلی نے فردوس میں عبد اللہ بن عمر سے کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مامون الدہری سے کہا کوئی والد نہیں ہے اور لیکن چچا سوا اس واسطے کہ کلام اللہ میں ہے تَقْدِرُ الْهَلْكَ وَالْهَلْكَ ابْنُ اَبَايَاكْ اَبْنُ هَيْمٍ وَاسْتَمْلَقَ فَرَقِي حَالُ تَكْ اسمعیل چچا تھے حضرت یعقوب علی نبینا وعلیہ السلام کے اور ان کا خاوند بھی حرف میں باپ کہا جاتا ہے اور کلام اللہ میں ہے کہ حضرت نوح نے فرمایا اَلَا اَبْنِي هَيْمٌ اَخْلِي اور وہ اون کی بیوی کے بیٹے تھے **ص** اور اگر عرب کو کہا کہ اے آسمان کے بانی کے بیٹے یا اے بنی تو بھی حد نہ لگے گی **ف** کیونکہ ان دونوں میں نفی نسب نہیں ہے بلکہ اون کی سخاوت اور صفائی کے سبب سے ان لقب سے نامزد کیے ہیں اور اسی طرح بنی و ملوک میں جو بڑی عادتیں رکھتے ہیں اور اون کی گفتگو میں فصاحت نہیں ہدایہ **ص** اور جو کہیں میت کو تہمت ذنا کی لگائی تو اس کے باپ اور بیٹے کو اور پوتے کو اور نواسے کو اگر جو میراث سے محروم ہو اختیار ہو کہ مطالبہ حد کا کریں اور امام شافعی کے نزدیک ہوا رثا کو اگر ہو کہ مطالبہ حد کا کرے اور امام محمد کے نزدیک نوٹ سے کہا وہ امام زفر کے نزدیک جو میراث سے محروم ہو اس کو طلب حد کا اختیار نہیں اور اگر باپ یا آقا اپنے ترکے یا غلام کی مان کو تہمت ذنا کی گالی دیں تو ان کا اور غلام خواستگار اون کی ہزار کے نہو گے اور حد قذف کی بوس شخص کے ہر شخص سے باطل ہو جاتی ہے جس کو گالی دی ہو تو اگر کچھ کوڑے مارے تھے کہ وہ شخص مر گیا تو اب تہمت لگانے والے کو چھوڑ دینے اس واسطے کہ حد کی میراث نہیں ہوتی اور امام شافعی کے نزدیک حد کی بھی میراث ہوتی ہے اور اگر تہذوف قاذف کو مان کو

یا حد کے بدلے میں اوس سے کچھ مال یا جوے تو یہ جائز نہیں اور امام شافعی کے نزدیک جائز ہو مسئلہ اگر کسی کو کدائی زانی اور دوسرے نے اوس کے جواب میں کہا کہ تو زانی ہی تو دونوں کو حد داری جاوگی اور اگر اپنی منکو سے کہے کہ اسی زانیہ وہ جواب میں کہے کہ زانی تو ہی تو عورت پر حد لگائی جاوگی اور لعان واجب نہیں ہے اور اگر عورت یوں جواب دے کہ میں نے نہ کیا ہے کیا ہے تو حد اور لعان دونوں باطل ہو جائینگے **ف** اور وجہ اس کی اہل میں مذکور ہے **ص** اور اگر پہلے اپنے بیٹے کا اقرار کیا پھر کہا کہ میرا نہیں تو لعان کرے اور اگر اول کہے کہ میرا نہیں پھر اقرار کرے تو اس صورت میں اوپر حد لگائی جاوے اور دونوں صورتوں میں بیٹے اویسے ہونگے اور جو عورت سے کہا کہ یہ لڑکا نہ میرا ہے تیرا تو حد اور لعان کچھ نہیں ہے جب ہوگا اور اگر زانی کالی ایسی عورت کو دی جس کے بچے کا باپ معلوم نہ ہو یا جو اپنے بچے کے باپ میں لعان کر چکی ہو **ف** بچے کی قید اس واسطے لگائی کہ بصر بچے کے اگر لعان ہوا ہوگا تو اوس کی عذت سے حد واجب ہوگی **ص** یا ایسے مرد کو زانی کالی دی جس نے لوٹڈی غیر ملوک سے صحبت کی ہو **ف** مثلاً اپنی ماں یا بہن یا بھائی کی لوٹڈی سے صحبت کی ہو **ص** یا مشترک لوٹڈی سے یا اوس ملوک جو چہنہ سے لیے حرام ہو مثلاً وہ لوٹڈی جو اوس کی بہن یا رضاعی ہو یا کالی دی اوس مسلمان کو جس نے حالت کفر میں زانیہ ہو یا کالی دی مسکتا ہو جو جانا مال چھوڑ جائے کہ اوس کی کتابت کا عوض ہو سکتا ہو تو ان سب صورتوں میں کالی دینے والے پر حد نہ ماری جائے اور اگر ایسے شخص کو کالی زانی دی جس نے صحبت کی تھی یا حاضرہ سے یا آتش پرست لوٹڈی سے یا مسکتا لوٹڈی سے یا اوس نے نکاح کیا تھا حالت کفر میں اپنی ماں سے تو اوپر حد داری جاوگی اور ستاسن اگر مسلمان کو کالی زانی سے تو اوپر حد لگائی جاوے **ف** ستاسن اوس کافر کو کہتے ہیں کہ دارالاسلام میں مان لیکر آیا ہو **ص** اور کئی جنات تین کو اسطے اگر جنس ان کی یا کچھ تو ایک سے کافی **ف** مثلاً چند مرتبہ کالی دی یا چند مرتبہ زانیہ یا شراب پی تو ہر ہر کو اسطے ایک ہی حد کافی ہے اگرچہ ہر بار دوسرے شخص کو کالی دی ہو یا دوسری عورت سے زانیہ ہو **ص** اور اگر جنس اوس کی مختلف ہو تو ایک حد کفایت کرے گی **ف** مثلاً زنا اور شراب اور عذت سب سے ایک حد کافی ہوگی اور امام شافعی کا اس میں خلاف ہے اور دلیل اوس کی اصل میں مذکور ہے

فصل تعزیر یعنی تادیب اور تعزیر کے بیان میں

تعزیر وہ سزا ہے جو حد سے کم ہو اور اکثر اوس کے اوتالیس کوڑے ہیں **ف** اور دلیل اس کی یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا جو شخص کہ پہنچ جائے کسی حد کو غیر حد میں تو وہ ظالموں میں سے ہے روایت کیا اوس کو بیعتی ہے اور کہا کہ محفوظ ہے کہ یہ حد میں ملے ہو اور کالا اوس کو متصل بھی نہان بن بشیر سے اور روایت کیا اوس کو ابن ماجہ نے فوائد میں متصل اور امام محمد نے مرسلاً اور اقل حد کا پچاس کوڑے ہیں غلام میں تو تعزیر میں اوس سے ایک کوڑا کم رکھا گیا **ص** اور کتر اوس کے تین کوڑے ہیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایک روایت میں اکثر اوس کے اوتالیس کوڑے اور ایک روایت میں چھتر کوڑے ہیں **ف** اور ہلے میں بچہ کہ ہمارے شاخ نے اقل کو اوس کے راکام پر سونپا ہے اور اسی واسطے بہت سے قصائے اوس کی حد نہیں کر کی تھے اور امام محمد نے بچہ کہ ضرب اور جس دونوں کرے اور تعزیر کی سخت تری ہے زانی حد میں پھر شراب پینے کی حد میں پھر کالی کی حد میں **ف** یعنی تعزیر میں سخت ماتھ لگا دین اور باقی میں بہ ترتیب اور بہ تدریج نرم نرم ماتھ چسے **ص** اگر کوئی شخص غلام یا کافر کو زانی کالی دے یا مسلمان کو ان الفاظ سے کوئی کہے یا فاسق کو کافرا تہیبت آبی چوڑا آبی بکار آبی بھیجے

اور اگر اس سے کم
چھوڑ دینی حد نہ ہو
ہوگی کیونکہ عذت
حد سے جدا ہے
یعنی ہر بار دہل پور
کے تین
اور جو نہ تین کوڑا
محاکا اور دوسری
صورت میں کہ بچہ
تین ایک یا زانیہ کو
منقطع

آی ضمانت کرنے والے آئی لوٹے بازار آئی میدان آئی دیوث یعنی بیغیرت کہ اپنے اہل خانہ پر نہ ناکار وادار ہو آئی قہطیان یعنی
کھٹے یا دیوث آئی شرابخار آئی سود خوار آئی قہر کے جھٹائی بیکار کے جھٹائی چورون اور زناکارون کے تھاگلی آئی چورون
توان سہو رون میں تفر کیا باوگیا اور اگر مسلمان کو سکھاو گدھے آئی سورا آئی کٹے اور پچھ اور بندر آئی حمام آئی وادگیا
اور باپا و سکا حمام نہ تھا آئی زنا کے مزدوری لینے والے آئی ملائق آئی ٹھٹھے بازار آئی مسخرے توان سہو رون میں تفریلازم ہوگا اور
جس شخص چور یا تفریلازم ہو اور وہ چور کو تو اس کا خون ضائع ہوتا ہے یعنی خون بہا اور اس کا کہیں نہ دیا جاوے گا صلاط صلاط سوچ
جوانی زور ہو کہ تفر پڑے اور وہ مر جائے تو شوہر پر خون بہا لازم ہوگا مثلاً شوہر کا کہنا نہ ملنے پر یا نہ ملنے کے ترک کرنے پر
یا نا پاکی سے غسل کرنے پر یا گھر سے نکل جانے پر یا اور کسی امر پر تفر پڑے اور اصل میں اس مقام پر تفصیل کی ہے اور پتہ دے کو کرنا

کتاب السرقة

یعنی چوری کا بیان چوری او سکھوتے ہیں کہ عاقل بالغ شخص کسی کا مال جو دس درہم سکھو در یا زیادہ قیمت کا ہو وے اور
محموظ جگہ میں رکھا ہو پوشیدہ ہو یا کسی ف تو ہمارے نزدیک دس درہم سے کم میں ہاتھ نہ کاٹا جاوے گا اور امام شافعی کے
نزدیک ربع دینار میں اور امام مالک کے نزدیک تین درہم میں کاٹا جاوے گا اور اس سے کم میں نہیں لیل جاری یہ ہے کہ تروا
کیا حاکم نے سند رک میں مجاہد سے انخون نے ایمین سے کہ کما انخون نے نہیں کاٹا گیا ہاتھ نہ زنا نہ رسول اللہ صلی
علیہ وسلم میں اگر ایک ڈھال میں کہ قیمت اس کی ایک دینار تھی اور سکوت کیا اسپر اور یہ معارض ہے اس کے جو روایت کیا بخاری
مسلم نے کہ قیمت اس کی ربع دینار تھی اور روایت کیا انسائی نے اپنی سند سے ابن اسحق سے انخون نے عمرو بن شیبہ
عن ابیہ عن جبر سے کہ کما انخون نے تھی قیمت سپر کی عمر رسول اللہ صلی علیہ وسلم میں دس درہم اور روایت کیا او سکھو
دارقطنی اور امام احمد نے اور اسحق بن ابویس نے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں سعید بن اسیب انخون نے
ایک شخص سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے نہیں قطع ہی مگر ایک دینار یا دس درہم میں اور یہ حدیث اس لفظ سے
موقوف ہے اور ابن سعد کے روایت کیا او سکھو قاسم بن عبد الرحمن نے ابن سعد سے کہ ما ترفی نے کہ قاسم نے نہیں سنا
اونسے تو یہ حدیث متقطع ہے لیکن روایت کیا امام نے اپنی سند میں قاسم بن عبد الرحمن سے انخون نے اپنے باپ سے
انخون نے عبد اللہ بن سعد سے کہ کما انخون نے کہ کاٹا جاتا تھا ہاتھ نہ عمر رسول اللہ صلی علیہ وسلم میں دس درہم پر اور
موصول ہے اور اوپر گزرا ان حضرت علی کا کہ انخون نے کہ انہیں قطع کیا باوگیا ہاتھ نہ کم میں دس درہم سے دو اہل الدار قطنی
صنو اگر کلف یعنی عاقل بالغ نے اگر چہ غلام ہو چور یا دس درہم یا زیادہ کے مال کو اور وہ مال محفوظ ہو بلاشبہ
اور اگر شبہ ہو تو قطع نہ کیا باوگیا جیسے چور کو مال اپنے ذی رحم محرم کے پاس سے صل مکان میں مانند گھر کے یا صندوق
کے یا درمیں کسی محافظ کے جو بیٹھا ہو یا مسجد میں اور مال او سکھو اسکے پاس ہو اور اسکے لینے کا وہ ایک بار اقرار کرے یا دو بار اقرار کرے
کے نزدیک دو بار اقرار کرے یا دو بار او سکھو چوری پر گواہی دین اور امام اونسے پوچھا ہو کہ سر کیا ہے اور کیا ہے اور کہتے
اور کس جگہ ہو اور کہتے مال کا ہوا اور کہتے مال کا ہوا اور وہ گواہ بیان کریں ان سب باتوں کو تو ہاتھ نہ او سکھو کاٹا جاتا ہے اور
اگر بیت لکھوں نے مال چور یا اگر چہ اوس مال کہ بعض اوس میں سے اوٹھلائے ہوں لیکن اوس میں سے ہر ایک کو دس درہم سے کم پچھا

توسب کا ہاتھ کاٹا جاوے گا **ف** اس واسطے کہ ہر ایک نے مقدار نصاب پر قہر لے لیا تو سب سارق ٹھہرے **ص** ہاتھ کاٹنا
 ہاتھ ارسلان کی لکڑی یا تیزے کی چھڑیا آبنوس یا مسندل یا سبز گھنیز **ف** یا اور کسی رنگ کا ہو **ص** یا قوت یا زبرد
 یا موتی یا برتن یا دروازے لکڑی کے ہون چرائے اور نہ کاٹا جاوے گا ہاتھ نہی خیر کے چھلنے میں مثلاً لکڑی اور گمانس اور
 نکل اور مچھلی اور پرندہ اور نسکار اور ہر تال اور گیر و اوچ **ف** اس واسطے کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف نے حضرت
 سے کہ کہا انھوں نے نہیں کاٹا ہاتھ ہاتھ جو رکازا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں شیخیر میں اور پرندے میں اس واسطے
 نہ کاٹا جاوے گا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں قطع ہی پرند میں ذکر کیا او سکھ صاحب ہدایہ نے اور یہ حدیث مرفوعہ
 نہیں ملی بلکہ روایت کیا عبد الزاق نے حضرت عثمان کا قول کہ نہیں قطع ہی پرند میں اور مچھلی میں سب قسم کی مچھلی داخل ہوا
 اسی طرح پرند میں مرغی اور بط اور کبوتر وغیرہ **ص** اور نہ اوس شیخ میں جو جلدی بگڑ جاتی ہو مثلاً دودھ اور گوشت اور ترسوق میں
ف اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہاتھ کاٹنا ہی سیوے میں اور نہ پھل میں خرے کے روایت کیا
 او سکھ امام احمد اور اصحاب بن نے اور صحیح کیا او سکھ ترمذی اور ابن حبان نے اور فرمایا کہ نہیں ہاتھ کاٹنا ہی طعام میں روایت کیا
 او سکھ ابو داؤد نے مرسل میں حسن بصری سے سہ سلا **ص** اور کھجور میں جو درخت پر ہوا اور خرے میں **ف** اور امام ابی یوسف
 کے نزدیک ہر شی میں ہاتھ کاٹا جاوے گا سوا مٹی اور خاک اور گومے کے اور وہ جو حدیث میں ہننے روایت کیں اور نہ حجت ہی **ص**
 اور اوس کہیتی ہیں جو کئی نہرو **ف** اس واسطے کہ وہ محفوظ نہیں ہی **ص** اور نشا لسنے والی چیزوں میں اور آلات لہوین
ف مثل ڈھول اور سارنگی اور ستار اور طنبور وغیرہ کے **ص** اور چلیپا میں سونے کی ہو یا چاندی کی **ف** چلیپا تو
 اگر بسکون صاری اپنے زنا میں باندھتے ہیں اور شکل اوسکی یہ ہی **ص** اور شرط نج اور زین اور مسجد کے دروازہ میں
 اور قرآن شریف میں اور آراؤں کے میں اگر چہ دونوں **ف** یعنی قرآن شریف اور لو کا **ص** زیور دار ہوں **ف**
 اور امام شافعی کے نزدیک مسجد کے دروازے میں اور قرآن شریف میں بھی ہاتھ کاٹا جاوے گا اور امام ابی یوسف کے نزدیک ٹوکے
 آرا میں بھی جبکہ زیور اس کا مقدار نصاب کے ہو **ص** اور غلام اور وفرون میں مگر جبکہ نابالغ ہو یا دفتر حساب کے ہوں
ف کہ اس صورت میں ہاتھ کاٹا جاوے گا **ص** اور گتے اور چیتے میں اور امانت میں خیانت کرنے سے اور اوچکے کپانے
 سے اور لٹ لٹانے سے **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں خیانت کرنے والے ہر اور نہ لوشنے والے ہر اور نہ لوشنے والے
 ہاتھ کاٹنا روایت کیا او سکھ احمد اور چارون علمون نے اور صحیح کیا او سکھ ترمذی اور ابن حبان نے **ص** اور کنجر کے
ف اور امام ابو یوسف اور شافعی کے نزدیک کنجر چور قطع ہی کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ کنجر چور ہو
 تو کاٹینگے ہم او سکھ روایت کیا او سکھ بیہقی نے اور کہا ابن المنذر کہ مروی ہی ابن مذہر سے کہ وہ قطع کرتے تھے کنجر چور کو
 اور جو اب یہ کہ بیہقی نے اوس حدیث کو ضعیف کیا اور او سکھ اسناد میں کثیر میں حماد بن محمد نے اور کہا ابن ماجہ نے کہ وہ
 حدیث منکر ہے اور اثر ابن مذہر کا روایت کیا او سکھ بخاری نے تاریخ میں او ضعیف کیا او سکھ سبب میل بن یحییٰ بن یحییٰ کی کہ
 کہا حلال ہے کہ ہر اہم کہتے تھے او سکھ ساتھ کذب کے احمد دلیل بخاری قول ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ قطع علی
 الخشقی یعنی نہیں قطع ہی معنی کنجر چور پر روایت کیا او سکھ صاحب ہدایہ نے اور یہ حدیث مرفوعہ نہیں باقی کسی میں

بہار شریعت
 جلد اول

روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ابن عباس سے کہ کہا انھوں نے نہیں ہو کفن چور پر قطع اور بھی ابن ابی شیبہ نے روایت کیا
 زہری سے کہ مروان نے کفن چور کو مارا اور کال دیا اور قطع نہیں کیا اور صواب بہت موجد تھے اور ایسا ہی باخراج کیا
 اسکا عذر تو انی نے نہر سے اور ایک روایت میں مصنف ابن ابی شیبہ کی ہو کہ مروان نے پوچھا صواب اور فقہا سے
 اپنے وقت کے ایک کفن چور کے باب میں موجد ہوئی ہوئے انکی اس بات پر کہ مارین ہم اسکو اور پھر اوین اسکو لو کیا
 شیخ ابن الہمام نے فرمایا شک فی ترجیح مذہبنا من جہہ الا انہ فی اب نہیں شک ہی ترجیح میں ہا ہے یہ ہے
 ازہرے احادیث کے ص اور عام کے مال چرانے سے مثلاً بیت الملل میں سے چوری کرے اور مال مشترک کے چرانے سے
 اور بعد اپنے فرض کے یا زیادہ فرض دار کے مال میں سے چرانے سے اور ایسی چیز کے چرانے سے جس میں پہلے اسکا ماتھ
 کت چکا ہو بلکہ وہ چیز بہ ستور ہو کچھ بدلی نہ ہو اور امام ابو یوسف اور شافعی کے نزدیک کا ناجا وے اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر اگر لوٹے یعنی چرانے کو کاٹا و کو ف روایت کیا اسکو دارقطنی نے ابو ہریرہ سے ص اور
 یہ حدیث مطعون ہے طعن کیا اس میں ملحاوی نے ف ابو جاس بات کے کہ اسکی اسناد میں افادی ہو اور ضعیف ہے
 ص اور اگر مبل گئی ہو تب چرا وے نو کا ناجا و گیا جیسے پہلے سوت چرایا تھا اور اس میں کاٹا گیا پھر وہ بنا گیا اور پھر
 اسکو چرایا تو پھر کا ناجا و گیا اور جو شخص کہ اپنے قریب محرم کے پاس مال چرا وے برابر کہ اسکا مال ہو یا غیر کا لیکن اس کے
 پاس کھا ہو تو ماتھ نہ کا ناجا و گیا اور اگر اپنے قریب محرم کا مال جو کسی اور کے پاس تھا اس کے گھر سے یا اپنی مادر رضاعی کا مال
 چرایا تو کا ناجا و گیا اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگر مادر رضاعی کا مال چرایا تو کا ناجا و گیا اور ماتھ نہ کا ناجا و گیا اگر چہ او
 شوہر اپنی منکوحہ کا مال یا منکوحہ اپنے شوہر کا اگر چہ الگ جگہ محفوظ ہو یا غلام اپنے مالک کا مال خواہ مالک کی زوجہ کا مال یا اپنے
 کتاب کا مال یا یہاں نیز ان کا مال یا مال غنیمت یعنی جو کافرون سے لوٹ میں ملا ہو ف اسواسطے کہ حضرت علی نے
 نہ کاٹا تھا اس شخص کا جس نے چرایا تھا مال غنیمت کا روایت کیا اسکو عبد الرزاق نے مصنف میں ص یا حام میں کا مال
 یا اس گھر میں کا جس میں گھسنے کی اجازت ہو ف تو اگر دن کو گھسنے کی اجازت ہو اور رات کو چرانے کا ناجا و گیا او
 اگر حام میں کوئی محافظ ہو تب بھی وہاں کے مال چرانے سے کاٹا ناجا و گیا اور مسجد کے مال میں اگر کوئی محافظ ہو اسباب باس حق
 کا ناجا و گیا ص اور جو کسی چیز کو چرانے کو اسکو گھر سے باہر نہ لے جائے یا گھر میں سے اس شخص کو دیہ پوسے جو باہر گھر کے
 نو کاٹا ناجا و گیا اور امام ابو یوسف اور شافعی کے نزدیک اگر اسنے ماتھ گھر کے باہر نکال کے دیا اور دوسرے نے لیا تو پھر
 قطع ہی اور جو دوسرے نے گھر کے اندر ماتھ ڈال کے لیا اور اسنے دیا تو دوسرے پر قطع ہو اور نہ خیرے میں ہی کہ اگر داخل اور
 خارج کے بیچ میں اس مال کو رکھ دیا اور دوسرے نے آن کر لے لیا تو ایک روایت میں نہ کاٹا ناجا و گیا اور ایک روایت میں نہ تو
 کے ماتھ نہ کاٹے ناجا و گیا ص اور جو گھر کی دیوار میں حراخ کر کے ماتھ اندر ڈال کے کچھ نہ لے لے یا تمبیلی جو آستین کے
 باہر ہو کاٹے یا اوٹون کی قطار میں سے ایک اوٹ یا اسکا بوجھ چرانے تو ماتھ نہ کاٹا ناجا و گیا اور امام ابی یوسف کے نزدیک گھر
 اندر ماتھ ڈال کے چرانے سے بھی کاٹا ناجا و گیا ف اور جواب بار اصل میں مذکور ہو ص اور اگر اوٹے کو یا اسکا بوجھ
 قطار میں سے چرانے اور وہاں کوئی محافظ ہو اگر چہ اسے شیعہ کے گھر کو چرانے سے اسباب پہلے یا ماتھ نہ کاٹے

کردن او سکو ایسا کہ اوسکا کوئی ہاتھ نہ ہو کہ کھائے اوس سے اور ہتھ کرے اوس سے اور کوئی چیز نہ کہ چلے او سپر او
 اسی طریقے سے کھال او سکو دار قطن نے اور عبدالرزاق نے مصنف میں شعی سے انھوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اور ابن ابی شیبہ
 نے مصنف میں اور یحییٰ نے اور کمال ابن ابی شیبہ نے مثل اسکے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اور حضرت عروض سے کہ انھوں نے مشورہ کیا
 اس باب میں تو باجماع ہو لوگوں کا کہ اے پر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ اگر وہ صبیح ہو تو ابی جہر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ اگر وہ
 اور صحابہ اخذ نہ کرتے ان کے قول سے اور طحاوی نے ظعن کیا اوس حدیث میں **ف** اور کہا کہ چنے تلاش کیا ان آثار کو
 سونہائی کچھ اصل انکی اور اسید واسطے منکر کہا او سکو نسائی نے اور بسوط میں یہ کہ یہ حدیث صحیح نہیں **ص** پایہ کہ وہ
 حدیث محمول پر سیاست پر **ف** یا منسوخ یہ جیسا کہ قتل اوس حدیث میں امام شافعی کے نزدیک بھی منسوخ ہے **ص**
 اور اسی طرح اوس شخص کا حال یہ جو چوری کرے اور اوسکا بیان ہاتھ یا انگوٹھا اوس ہاتھ کا یا داوا و نگلیان او سکی سولے
 انگوٹھے کے کٹی ہوں یا انجی بیکار ہوں یا داوا ہنا پیر کٹا ہو یا وہ چور قبل لہش کے اوس شی مسوقہ کو حوالے مالک کے کرتے
 یا اوسکا مالک ہو جائے یہ یا بیع سے یا قیمت او سکی دس درم سے کم ہو جاوے قبل ہاتھ کاٹنے کے یا اوس شی مسوقہ کی
 ملک کا دعویٰ کرے یا د چور و ن میں ایک چور او سکی ملک کا دعویٰ کرے اگرچہ کوئی دلیل نہ ہو یا مالک او سکا طالبہ نہ کرے اگرچہ چور او سکا
 اقرار کرے کہ ان سب صورتوں میں کسی کا ہاتھ نہ کاٹا جاوے گا **ف** اور ان مسائل میں خلاف امام ابو یوسف اور زفر و شافعی
 کا یہ اور اصل میں مذکور ہے **ص** اگر دو آدمی ایک چیز چور ہوں اور ایک لہ نہیں سے غائب یعنی روپوش ہو جائے اور کو اجی
 دونوں کے ذمے چرانا ثابت ہو تو وہ چور جو موجود ہو او سکا ہاتھ کٹے گا اور اگر امانت کے یا حسب کے یا سود کے مال کو
ف امثال ایکے نیار کے بدلے میں دینا ر لیے اور او سکو چر لے گیا **ص** امانت دار اور غاصب اور سود خوار کے
 ہاتھ سے چرایا اور انھوں نے مطالبہ کیا تو ہاتھ او سکا کاٹا جاوے گا اور جی حکم ہی عاریت لینے اور کر لیے سے لینے والے
 اور مضارب اور مرن اور اوس شخص کے مال میں چور او سکو واسطے خریدنے کے لایا ہو **ف** یعنی انکے ہاتھ سے اگرچہ
 بچر الیجاوے اور مطالبہ کریں تو قطع لازم ہوگا **ص** اور اگر مال ان لوگوں کے پاس سے چوری جائے اور مالک
 مطالبہ کرے اوس چور سے تب بھی ہاتھ کاٹا جاوے گا اور اگر ایک چور نے مال چرایا اور او سکا ہاتھ او سکی عوض میں کٹا بعد
 او سکی وہ مال کسی دوسرے نے بچر الیجاوے چور خواہ مالک اگر ہاتھ کاٹنے کی درخواست کرینگے تو دوسرے کا
 ہاتھ نہ کاٹا جاوے گا اور اگر غلام نے کسی غیر کے مال کی چوری کا فر کیا تو او سکا ہاتھ کٹے گا تو اگر مال موجود ہو تو اوس مال کے
 مالک کی طرف واپس یا جاوے گا اور اگر مال ہلاک ہو گیا ہو تو فقط ہاتھ او سکا کاٹا جاوے گا **ف** برابر یہ کہ وہ غلام یا ذون ہو یا نو
 او مولیٰ او سکی تکذیب کرے یا تصدیق اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے اور اس میں خلاف ہے ابو یوسف گویند فر اور محمد کا اور
 دلیلین سب کی اصل میں مذکور ہیں **ص** اور ضامن نہ ہو گا اگرچہ او سننے خود او سکو تلف کر دیا ہو اور روایت حسن بن
 امام ابو حنیفہ سے اگر خود ہلاک کیا ہو تو ضامن لازم آوے گا اور شافعی کے نزدیک چاہے خود ہلاک ہو یا ہلاک کیا ہو دونوں
 صورتوں میں تاوان لازم آوے گا اور ہاتھ بھی کٹے گا **ف** تو ہائے نزدیک ہاتھ کاٹنا اور مال کا تاوان دونوں ساتھ
 نہیں ہونے کہ ہاتھ بھی چور کا کٹے اور اوس سے مال کی قیمت بھی لائی جائے لیکن اگر وہ ہی مال موجود ہو گا تو واپس

دلا یا جاوے گا اور دلیل ہماری اصل میں مذکور ہو اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں بتاؤ ان چیزے میں سے جو کہ بعد اسکے کہ قائم کریں او سپرد کو روایت کیا اؤ سنگو نسائی نے عبد الرحمن بن عوف سے یہ روایت کیا کہ ایک چور نے کئی مرتبہ کشتی جبکہ چوری کی بعد لوہے کے سبب آدمیوں کی تلاش کے سبب سے بعض کی اوسکا ہاتھ کاٹا گیا تو باقی آدمیوں کے مال کا خناس میں ہوگا امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک جن لوگوں کی تلاش میں اوسکا ہاتھ کاٹا ہو اؤ کے مالوں کا خناس میں ہوگا اور باقی مالکوں کے مال کا خناس ہوگا اور اگر قاضی نے حکم کیا چور کے داہن ہاتھ کاٹے گا اور بائیں قصداً بیان ہاتھ کاٹو کہ حدیت یعنی خون بہا او سپرد لازم نہ اؤ گی اور اگر کپڑے کو چر کر گھر میں چیر چھاؤ اؤ الا پھر بائیں کالٹو کاٹا ہوا ہوگا جب وہ کپڑا بعد کٹنے کے دن ہم یا زیادہ کا ہو اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہ کاٹا ہوا ہوگا اور اگر بکری کو چر کر اوی گدھ بچ کو کے بائیں کالٹو نہ کٹے گا اور اگر بکری سونا چر کر اوی سکے روپے اشرفی بنالے تو ہاتھ کٹے گا اور روپے اشرفی مالک کو دیے جاویں گے اور صاحبین کے نزدیک دیے جائیں گے اور اگر کپڑا چر کر اوی سکوسرخ رنگا اور ہاتھ کاٹا گیا تو کپڑے کا پھیر نا اور اگر ہلاک ہو جاوے تو تاوان اوسکا لازم نہیں اور امام محمد کے نزدیک کپڑا دیدے اور سرخ رنگا نے کی قیمت پھیر لیوے اوسکے مالک سے اور اگر سیاہ رنگے تو کپڑا چھوڑا امام بخاری نے اور محمد کے نزدیک اور ابو یوسف کے نزدیک پھیرے ف اور مستوی قول امام پر ہو

باب رہزنی کے بیان میں

اگر مسلمان یا ذمی قصدر رہنہی کا رکھتا ہو اور رہنہی سے پہلے گرفتار ہو تو اسکو قید کرنا چاہیے یہاں تک کہ اسلے سے
توبہ کرے **ف** یعنی علامات نیکیتوں کی پیدا ہو جاوین اور بعضوں نے چہرہ میں نیکیت کی مدت اس میں لکھی ہے اور حسیج اولیٰ
صل اور اگر وہ مال مصوم یعنی مسلمان یا ذمی کا لے لیوے اور ہر ایک کو اس کی جماعت سے مقدار نصاب چوری کے معنی
دس مہ یا زیادہ کا مال پونہچے تو اسکا ایک ہاتھ اور ایک پانوں دوسری جانب سے کاٹا جائے **ف** یعنی وہ ہناٹا تھا یا
پانوں **صل** اور اگر اسنے کسی کو جان سے مار ڈالا اور مال نہیں لیا تو قتل کیا جاوے گا حد میں قصاص میں یعنی اگر چہ وارث متعلق
خون ہو اسکو معاف کرے مگر خون معاف نہ ہوگا اور اگر وہ کسی کو جان سے مار کر مال لیوے تو اسکا داہنا ہاتھ اور بائیں پانوں
کاٹ کر مار ڈالا جائے اور سولی پر چڑھا دیا جائے یا کہ صرف جان سے مار دیا جائے یا فقط سولی پر کھینچا جائے **ف** یعنی حکم
کو اختیار ہو چکا ہے انہیں سے کہے اور اصل اس باب میں قول اللہ تعالیٰ کا ہے اَصْحَابُ الزَّانَةِ النَّارُ يَدْخُلُونَ فِيهَا مِنْ اُولٰٓئِكَ
وَمَنْ سَوَّاهُ اَلَا يَاقُوۡرُ وَاٰتِیَہٗ اور روایت کیا امام محمد نے ابو یوسف سے انھوں نے کھلی سے انھوں نے ابی صالح سے انھوں نے ابی یوسف
کہ کہ انھوں نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قصت کیا ابا بردہ بلال بن عوفہ را سلی کو اس بات پر کہ نہ ہم تمہارے پر زیادتی کریں
اور نہ تم ہمارے پر تو پہلے کچھ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف واسطے اسلام کے اور اصحاب ابو یوسف نے رہنہی کی اور توبہ و خیر
علیہ السلام حد لیکے اوزر کے کہ جسنے قتل کیا اور مال لیا سولی دیا جائے اور جسنے قتل کیا اور مال نہیں لیا قتل کیا جائے اور جسنے
مال لیا اور قتل نہیں کیا تو اس کے ہاتھ اور پیر خلاص کے کاٹے جاوین اور جو مسلمان ہو کے آیا تو اسلام نے ڈھا دیا کچھ کہ کیا تھا
لو سنے نہ شکر کریں اور عطیس کہ روایت میں ہیں ابن عباس سے کہ جسنے فقط قتل کیا اور مال نہیں لیا تو وہ جلائے وطن
کیا جائے **صل** اور جس صورت میں کہ امام سولی پر چڑھا جائے کہ تو مال کو کو زندہ سولی پر چڑھا جائے اور اس کے پیر کو

نیز سے چیرے تاکہ مر جائے اور تین دن تک اوکے لاش سولی پر رکھے **ف** اور زیادہ تین دن سے نہ رکھے ہوا سیکڑا و سیم
 بوسیدہ ہوگی اور لوگوں کو ایذا ہوگی ہذا یہ **ص** اور اس صورت میں جو مال اوستے لیا ہوا ہو سکنا و ان مذہب کا اور جو شخص ہر گز قتل
 اور مال لینے کا نہ ہو وہ بھی قتل ہوگا **ف** یعنی ڈاکوؤں کو سب کو سزا یکساں یعنی چاہیے خواہ اوستے خود ڈاکوئی کی ہو یا اوکے سے دوسرے
ص اور لکڑی اور پتھر مار ڈالنے میں مثل تلوار کے ہین **ف** تو جیسا لکڑی اور پتھر سے کیس کو مار ڈالا ویسا ہی تلوار سے
 اور اگر کسی کو زخمی کرے اور مال لے لیوے تو اس کا داہنا ماتھہ اور بائیں ہاتھ کاٹ دیا جائے اور زخم کا قصاص جانا ہوگا اور
 اگر ڈاکو صرف زخمی کرے اور مال نہ لے یا جان سے مار ڈالے پھر رہزنی سے توبہ کرے یا بعض انہرین عاقل اور بالغ نہوں یا جبر
 رہزنی کی ہو اوستے قریب قریب کھتا ہوا قافلے کے کچھ لوگ دوسرے ساتھیوں پر کچھ راہزنی کریں بارات کو خواہ دن کو شہر میں یا دور
 کے بیچ میں رہزنی کریں ان سب صورتوں میں جہاد لازم نہوگی بلکہ اگر قتل عمد ہو تو وہ کی کو اختیار ہو کہ قصاص لیوے اور اگر عمدہ نہیں تو نہ
 اور وہ کی کو اختیار ہو کہ **ف** اور اس میں خلاف ہوا ہو پوسٹ اور شافعی کا اور وہ مذکور ہوا اصل میں **ص** اور جو کسی کا
 کلام گونٹ کے مار ڈالے تو دیت لازم ہوگی اور جو شخص کسی کو قتل کرے تو اس کو اس کے عوض میں جاسطے سیاست مار ڈالنا چاہیے

کتاب الجہاد

جہاد یعنی کافروں سے دین کے واسطے لڑنا ابتدا میں فرض کفایہ ہے یعنی مسلمانوں کو چاہیے کہ شروع لڑائی کا خود کریں تو
 اگر بعض مسلمان کر لینگے باقی سب کی گردن سے ساقط ہوگا **ف** فرضیت جہاد کی ثابت ہوتی ہے قول سے اللہ تعالیٰ کے
 فَاَقْتُلُوا الْمُشْکِرَ کَیْفَ کَاثَرَةٍ لِّمَّا یَعْبُدُوْنَ کَاثَرَةً اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد کرنے والا
 اوستے نے کہ اوٹھایا بجھو اللہ تعالیٰ نے یہاں تک کہ لڑائی خیر امت میری و جہاں سے روایت کیا اس کو ابو داؤد انس سے
ص اور اگر کوئی نہ کرے گا تو سب گنہگار ہونگے اور جہاد کے اور عورت اور غلام اور اندھے اور پا بوج اور ماتھہ ہاتھوں کے پر
 فرض نہیں **ف** اس واسطے کہ اگر کہیں وقت رحم کا ہو اور جہاد اور غلام کو خاوند اور سولی کے حق سے فراغت نہیں ہو
 اندھے اور پا بوج اور ماتھہ ہاتھوں کے اوستے سے عاجز ہیں **ص** اور فرض عید پر اگر کافر چڑھ آوین تو اس صورت میں جہاد
 بدون اجازت اپنے شوہر کے اور غلام بدون اجازت مالک کے جہاد کو تکلیف پہنچے جس شہر پر کافر چڑھے میں نے مان کے لوگوں
 جہاد فرض ہوگا پھر ان لوگوں پر جو اوستے قریب ہیں جب خبر پاوین اور اوستے شہر والے لوگ مقابلے سے عاجز ہو جاوین
 یا سستی کریں پھر ان لوگوں پر جو اوستے قریب ہیں جب خبر پاوین اور ان لوگوں کا یہی حال ہو یہاں تک کہ فرض ہو جاوگا
 جمیع اہل اسلام پر شرق اور غرب میں اور نظیر اوکے نماز جنازہ ہو کہ اول ہمسایہ اور ساکنان قریب جو اسیت پر فرض ہوتی ہے پھر اگر
 وہ مکرین اور دور والوں کو خبر پہنچے تو ان پر فرض ہوتی ہے یہاں تک اگر کوئی ادا نہ کرے تو سب گنہگار ہوتے ہیں اور جہاد پر ضرورت
 مقرر کرنا مکروہ ہے بشرطیکہ میت المال میں مال پایا جائے ورنہ مکروہ نہیں کہ اور لوگوں سے لیکر جہاد کرنے والوں کو دین **ف**
 اس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اس کو ابن مسعود نے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بھی روایت
 منقول ہے روایت کیا اس کو ابن ابی شیبہ اور ابن سعد نے طبقات میں **ص** پس اگر ہم فرقہ اہل اسلام کافروں کو محاصرہ
 کر لیں تو اول اوستے مسلمان ہوجانے کی درخواست کریں **ف** اس واسطے کہ روایت کیا عبد الرزاق نے ابن عباس سے کہ

نہیں لڑائی کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی قوم سے یہاں تک کہ بتلایا نہواں کو طواف اسلام کے اور اخراج کیا اہل
 حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو تو اگر لڑائی کرینگے قبل پکارتے کے طرف اسلام کے تو گنہگار ہونگے **ص** تو اگر وہ مسلمان ہونا
 مان لیں تو بہتر ہو **ف** اسواسطے کہ مطلب حاصل ہو گیا تو آپ انکے قتال سے باز رہیں اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے حکم کیا گیا میں کہ مقاتلہ کروں لوگوں سے یہاں تک کہ کہیں جہ کہ نہیں ہی کوئی معبود سوا اللہ کے روایت کیا اوسکو
 بخاری سلم نے ابن عمر سے **ص** اور اگر نہ مانیں تو اونسے جزیہ طلب کریں **ف** اسواسطے کہ حدیث بڑیدہ میں ہے
 کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر وہ انکار کریں اسلام سے تو طلب کرو اونسے جزیہ پھر اگر وہ قبول کریں تو بھی قبول کر اونسے
 کیا اوسکو مسلم نے **ص** اگر جزیہ دینا قبول کریں تو اونسے واسطے ہو جو چاہے لیے ہی یعنی اونسے جان مال کو محفوظ رکھنا چاہے
 اور اوپر ہو جو چاہے یعنی معاملات میں اونسے احکام مثل مسلمانوں کے ہیں اور دلیل اس پر قول ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا کہ تم گناہ
 اوپر جزیہ تاکہ بھجواؤں خون اونسے مثل ہمارے خونوں کے اور مال اونسے مثل ہمارے مالوں کے **ف** روایت کیا اوسکو
 شافعی نے مسند میں اور اسناد میں اوسکی ابو الجحوب ہے ضعیف کیا اوسکو دارقطنی نے **ص** اور جس سیکو کہ دعوت اسلام
 نہ پہنچی ہو اوسکے ساتھ ہم نہ لڑینگے **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ سے کہ تم نہ چوگے
 اہل کتاب پر سولانا اوسکو اول طرف شہادت لا الہ الا اللہ کے روایت کیا اوسکو بخاری سلم نے **ص** اور اگر پہلے
 دعوت اسلام پہنچ چکی ہو تو مستحب ہے کہ لڑائی کے شروع میں پھر اونسے مسلمان ہو جائے کو کہم دیا جائے **ف** اور یہ واجب
 نہیں ہے کہ کوئی کفر وی ہی نافع نہ سے کہنا کہ چھاپا ناراضی صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی مصلح پر اور وہ غافل تھے پھر مار لڑنے والوں کو
 اونسے اور قید کیا اولاد کو اوسکی کہما مجھے عبد اللہ بن عمر نے روایت کیا اوسکو بخاری سلم نے اور ظاہر ہے کہ چھاپے میں بلایا گیا
 طرف اسلام کے **ص** پھر اگر جزیہ دینا بھی قبول نہ کریں تو اللہ تعالیٰ سے مدد کی درخواست کر کے اونسے لڑینگے **ف**
 اسواسطے کہ حدیث بڑیدہ میں ہے کہ اگر وہ انکار کریں جزیہ سے تو مدد مانگ اللہ سے اور لڑ اونسے **ص** ساتھ فلاں
ف اور تمامی آلات حرب مثل توپے تفنگ کے **ص** اور کافروں کو جلاوینگے اور ڈبوینگے اور تیرا رینگے **ف**
 اسواسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کفر کیا ایک فلاں کو طائف والوں پر روایت کیا اوسکو ابو داؤد نے مرسل میں
 مطلق سے اور راوی اوسکے معتبر ہیں اور موصول کیا اوسکو عقیلی نے حضرت علی سے لیکن سند اوسکی ضعیف ہے اور جلاویدار کو
 صلی اللہ علیہ وسلم نے درختوں کو بنی نضیر کے اور کات ڈالا اونسے روایت کیا اوسکو طبرانی نے **ص** اگرچہ وہ بعض
 مسلمانوں کو اپنی سپہ سالارین اور ہم تیر وغیرہ مارنے میں کافروں کی نیت کرینگے نہ مسلمانوں کی **ف** یعنی اگر کافر مسلمان
 کو اپنی سپہ سالارین اور اوسکی آؤ میں کھڑا ہو اور اوسکے مارنے کی ضرورت ہو تو صرف کافر کی نیت سے تیر وغیرہ مارنا جائز ہے
 کہ مسلمان ہی نہ ہو بلکہ اہل **ص** اور اونسے درخت کاٹ ڈالیں گے اور اوسکی کھیتیاں اوجاڑینگے اور غنا کریں گے
ف یعنی محمد بن توٹینگے اور صحیحین میں ثابت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑائی کرو فربہو تو اب ضرور ہوا
 کہ غنا کر میں فرق بچاؤں تو جب تک کہ لڑائی ہو رہی ہو تو کفر حرام نہیں مگر اگر کفر کفر ہو اوسکو اس طرح دکھلاؤں کہ نہیں لڑیں
 اور جب وہ مطمئن ہو جاویں تو اونسے لڑیں یا ہم اور کسی طرف چلے جاویں اور وقت اوسکی غفلت کے رات کو اونسے چھاپا رہیں پھر

ابو جحوب نے دارقطنی

اوس صورت کے کہ ہمارے اور اونکے بیچ میں عہد ہو گیا کہ آج کے روز ہم نہ لڑیں گے اور پھر بعد دغا دیکر لڑ بیٹھے تو یہ مکر نہیں ہے بلکہ عہد توڑنا ہی اور یہ حرام ہے **ص** اور مال غنیمت میں خیانت نہ کرینگے اور مثلاً یعنی کیسے ناک کان نہ کاٹینگے اور وہ جو عربین کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مثلاً کیا تھا **ف** اور حدیث اولی کتاب الطہارت کو میں کے باب میں گزری **ص** منسوخ ہے ساتھ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ نہ چڑھا مال میں سے غنیمت کے اور عہد نہ توڑو اور ناک کان نہ کاٹو **ف** روایت کیا اوسکو مسلم نے حدیث بریدہ میں **ص** اور مثلاً میں اللہ تعالیٰ کی پیدائش کا بدل دینا ہی تو حرام ہوگا **ف** اسواسطے کہ اسکی پیدائش کا بدلنا حرام ہے **ص** اور **ف** کے اور بعض اور بڑے فروع اور اندھے اور اپنا بیج کو اور عورت کو نہ مارینگے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک شیخ فانی اور اباج اور اندھے کو بھی مارینگے اور ہم یہ کہتے ہیں کہ ان لوگوں سے لڑائی متعلق نہیں ہوتی تو انکا مارنا بھی جائز نہ ہوگا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا قتل سے عورتوں اور لڑکوں کے روایت کیا اوسکو بخاری سلم نے اور آپ نے دیکھا ایک عورت کو لڑائی میں کہ قتل ہوئی تھی سو فرمایا کہ نہیں تجھی یہ قابل قتل کے روایت کیا اوسکو ابو داؤد اور نسائی نے **ص** مگر یہ کہ جب کوئی ان میں سے حاکم ہو یا لڑتا ہو یا صاحب مال ہو کہ کافروں کو مستعد کرنا ہو لڑائی پر یا لڑائی کے امور میں شورہ دیتا ہو تو منع ہے کہ مسلمان لڑکا اپنے باپ شکر کو ابتداء قتل کرے بلکہ اپنے کو اس کے مارنے سے دیر کرنا چاہیے کہ دوسرا شخص آکر اوسکو مار ڈالے **ف** اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَصَلَحْهُمْ مَّا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا** یعنی بسر کرو الدین سے دنیا میں موافق دستور کے اور یہ دستور بعد ہے کہ ابتداء باپ کو مار ڈالے **ص** اور اگر باپ اوسکے قتل کا قصد کرے اور اوسکو اوس سے بچنے کی کوئی صورت نہیں تو اوسکو مار ڈالے **ف** اسواسطے کہ مقصود بچنا ہی ملکہ باپ مسلمان اپنے بیٹے پر تلوار کھینچے اور بیٹے کو بچنے کی کوئی صورت نہ ہو تو قتل کرے باپ کے تو قتل کرے اوسکو تو کافر باپ میں بدیہ اولی قتل کرنا جائز ہوگا ہاں ای **ص** اور یہی سنت ہے قرآن اور عورت کو ایسے لشکر میں ہمراہ لین جس میں جو عورتی ہو اور اگر بڑا لشکر ہو اور گمان غالب ہو فتح کا تو کچھ ضایع نہیں **ف** صحیح مسلم اور ابن ماجہ میں مروی ہے حضرت ابن عمر سے کہ نہ کر تے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس بات سے کہ سفر کیا جائے قرآن کو لیکر دشمن کے ملک میں اور ایک روایت میں مسلم کی ہے کہ میں خوف کرتا ہوں اس بات کا کہ لے لے اوسکو دشمن **ص** اور اگر امام کافروں سے صلح کرنے میں بہتری دیکھے جائز ہے کہ اونسے صلح کرے **ف** خواہ مال دیکر یا لیکر اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ** اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صلح کی اہل مکہ سے اس بات پر کہ لڑائی کو موقوف رکھیں جس برس تک ایسا ہی مذکور ہے سیرت محمد بن سخی اور سیرت ابن ہشام میں ابوبہقی نے روایت کی کہ وہ صلح و برس تک تھی **ص** اور صلح کو توڑ ڈالیں اگر توڑنا اچھا ہو اونکو اطلاع دیکے اور اگر کافر خیانت کریں تو بدون اطلاع دیے اونسے لڑیں **ف** اسواسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے توڑ ڈالی وہ صلح جو کی تھی بشرطین کہ سے اور در صورت خیانت نہ کرنے کافروں کے بغیر اولی اطلاع دی کہ لڑنا جائز نہ ہوگا کیونکہ دغا ہو جاوے گا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عہدوں میں وفا نہ دغا اور یہ حدیث غریب ہے اور قول ہے عہدوں عہدہ لیکن اسکے معنوں میں اور یہ نہیں صحیح آئی ہیں **ص** اور مزید اس سے صلح کر لین لیکن بل نہ لین اور اگر لے لیا تو بھراؤ کو

ہا پس میں اور مسلمان کافروں کے ساتھ ہتھیار اور گھوڑے اور لوہے کی پیمیں اگرچہ بعد صلح کے ہوں اس واسطے کہ روایت کیا
 بیہقی نے میر میں اور بزاز نے مسند میں اور طبرانی نے معجم میں عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا
 ہتھیار کے بیچنے سے فتنہ و فساد میں کہا بیہقی نے جواب یہ ہے کہ یہ موقوف ہے اور روایت کیا اس کو ابن عدی نے کامل میں
 لیکر مسند اس کی ضمیمہ ہے **صل** اور جس کافر کو کوئی مسلمان مرد یا عورت آزاد بنا دے تو ان اس کی صحیح ہے اور اس کو
 قتل کرینگے مان اگر ان دینا بڑا ہو تو اس کو توڑ والین اور حاکم ان میں سے دے دے کہ تو تادیب کرے **ف** اور اصل اس باب میں
 قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ مسلمان برابر میں خون ان کے اور مردار کی کر سکتا ہے اور فی ہاتھ یعنی بہت کم اور وہ ایک ہے
 روایت کیا اس کو ابو داؤد اور بخاری مسلم نے **صل** اور اگر کوئی غمی یا قیدی یا سوداگر مسلمان جو ان کے ساتھ ہے یا غلام یا غنیمت
 جو اسلام لایا ہے لیکن ہماری طرف نہیں آیا یا مال کا یا مومن انان سے تو ان اس کی باطل ہے **ف** اور امام محمد کے نزدیک
 انان غلام کی صحیح ہے اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ انان غلام کی انان ہے یعنی جائز ہے اور ہر
 میں ہے کہ روایت کیا اس کو ابو موسیٰ اشعری نے اور کہا ابن اللہام نے کہ یہ حدیث پہچانی نہیں جاتی لیکن روایت کیا
 عبدالرزاق نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے انند اسکے موقوفہ اور ابن ابی شیبہ نے اور دلیل امام صاحب کی مذکور ہے جو بیہقی نے

باب ضمیمہ کا اور اس کے بائیں کے بیان میں

مسلمانوں کا بادشاہ جس شہر کو غلبہ اور زبردستی سے فتح کرے اس کو لشکر میں بانٹ دے یا اس ملک کے باشندوں کو اس پر
 مقرر کرے اور ان خود پر جزیہ اور ان کی زمین پر خراج ٹھہراوے **ف** دلیل اول مسئلہ کی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے خبیہ کے ملک میں ایسا ہی کیا تھا اور دوسرے مسئلہ کی یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اہل عراق کو ان کے ملک پر برقرار رکھا تھا اور ان کی
 زمینوں پر خراج باندھا تھا لہذا یہ **صل** اور قیدیوں کو اختیار ہے چاہے مار ڈالے **ف** اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے مارا عقبہ بن ابی معیط وغیرہ کو قیدیان بدر سے **صل** اور چاہے اس کو غلام بنالے **ف** اس واسطے کہ سمین
 اس کا بھی دفع شہر اور مسلمانوں کا بھی فائدہ ہے **صل** اور چاہے آزاد چھوڑ دے کہ مسلمانوں کو ذمی بننے جزیہ دیا کرین
 اور نہیں جائز ہے کہ ان قیدیوں کو مفت احسان رکھ کر چھوڑ دیں اور امام شافعی کے نزدیک جائز ہے **ف** اور دلیل چہارم
 قول ہے اللہ تعالیٰ کا اَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ **صل** اور جائز ہے کہ مال لیکر ان کو چھوڑ دیں قبل
 موقوف ہونے لڑائی کے نہ بدلے میں مسلمانوں کے جو کافروں کے نزدیک قید ہیں اور بعد موقوف ہونے لڑائی کے مال
 لیکر چھوڑنا باجماع ہے مال کے جائز نہیں ہے اور مسلمانوں کے بدلے میں بھی چھوڑنا امام صاحب کے نزدیک جائز نہیں ہے
 اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے اور امام ابو یوسف سے اس باب میں دو روایتیں ہیں اور امام شافعی کے نزدیک مطلقاً جائز ہے
 لیکن دارالحرب کو وہاں سے بھیجے تاکہ مسلمانوں کے نزدیک جائز نہیں اور بھی خرام ہے مویشی کے کوچن کا بھی جس صورت میں کساؤ کا دارالاسلام
 میں لانا منسلک ہو بلکہ ذبح کر کے اس کو بکھار دیا جائے تاکہ کافر فائدہ نہ اٹھاوے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک یہ مویشی
 چھوڑ دینے جائز ہیں اور دلیل لائے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ذبح کرنے سے بکری کے مگر واسطے کھانے کے کاؤ
 جواب ہمارے یہ ہے کہ یہ حدیث مرفوعہ نہیں بلکہ قول ابو بکر رضی اللہ عنہ ہے روایت کیا اس کو مالک نے موطا میں اور دلیل چارم کی کہ

جیدان کا واسطے غرض مسیح کے درست ہو اور زمین شک ہر اس بات میں کفاروں کی شوکت توڑنے سے بڑھ کے اور کوئی غرض نہیں تو اگر انکو زندہ چھوڑ دین تو کافروں کی نفعیت ہوگی اور باعث افول کے غلبے کا ہوگا اور نہ کہ وہ چین نہ کاٹیں کہ بیکہ شلہ اور نہ کہ ممنوع ہر حدیث صحیح میں جیسا کہ اوپر مذکور ہو اور جو چیزیں جملانے سے نہیں جلتی ہیں تو اسکو گارڈ دین ایسے مقام پر لکھا جو کو اطلاق نہ ہووے ہدایہ ص اور کافروں کے ملک میں مال غنیمت کو نہ بانٹیں **ف** اور امام شافعی کے نزدیک بانٹ لین اور دلیل جاری ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا غنیمت کی بیع سے دارالحرب میں اور قسمت بھی منزلے بیع کے جو ہدایہ اور یہ حدیث غریب ہے کہ یہاں یہ شیخ ابن الامام نے **ص** اور اگر لشکر والوں کو مال اسلیبے بانٹ دین کہ انکے پاس امانت دار الاسلام میں داخل ہو کر قسمت کی جاوے گی تو جائز ہے اور جو مذکور کہ مسلمانوں کو پونچھ وہ مال غنیمت میں اس کے شریک بننے لگا کہ مدد کے لوگوں کو کافروں سے لڑنے کا اتفاق نہوا ہو مگر بازار شری شخص اور جو کہ دارالحرب میں مر جاوے شریک نہوگا اور امام شافعی کے نزدیک جو شخص کہ بعد گھاٹی شکست کے مر جاوے اگرچہ دارالحرب میں مرے تو شریک ہوگا اور حصہ اسکا و سب سے دارثون ملے گا اور جو دار الاسلام میں آکر مر گیا تو حصہ اس مردے کا سب سے نزدیک وارثوں کو اس کے دلایا جاوے گا اور جائز ہے مسلمانوں کو کہ مال غنیمت سے ان اشیا کو تقسیم سے بیشتر دارالحرب میں کام میں لاوین گھانا اور گھانٹ اور لکڑیاں جلاسنے کی اور تیل اور ہتھیار جنگی حاجت پرے **ف** اس واسطے کہ روایت کیا یہ یحییٰ بن عبد اللہ بن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دن خیمہ کے کھاؤ اور چر او اور نہ اٹھاؤ اور کھالا اسکو واقعدی نے سفاری میں اور سند سے **ص** اور جب راء الحرب میں تو انکو کام میں لکھو بلکہ جسد اپنے پاس بھی لکھو مال غنیمت میں واپس دین مگر کھانا بیچنا جائز نہیں اور جو شخص کفاروں میں سے مسلمان ہو جاوے گا اسکی جان قتل سے اور اولاد وغیرہ اسکی قید سے اور جو مال کہ اس کے پاس ہوگا یا کسی مسلمان یا جو کے پاس امانت ہوگا غنیمت ہو جانے سے محفوظ رہے گا **ف** اس واسطے کہ روایت کیا امام محمد نے عروہ بن الزبیر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ اسلام لائے کسی چیز کے ساتھ تو وہ چیز اسکی ہو اور اسناد میں اسکی ابن ابی شیبہ عقیقہ تو اور روایت کیا اسکو سعید بن منصور نے باسناد صحیح اور روایت ابی داؤد میں کہ فرمایا آپ نے کہ قوم جب اسلام لائی تو محفوظ کر لیا انھوں نے اپنی جانوں اور مالوں کو **ص** لیکن اس کے مسلمان ہونے سے اسکی اولاد کا یعنی بڑے لڑکے اور اسکی عورت و حمل اور زمین اور غلام جنگی اور چال لکھ کر اسکی پاس امانت ہو جائے گا یا غصب ہو محفوظ نہ رہے گا بلکہ غنیمت میں داخل ہوگا

فصل غنیمت کی قسمت کے بیان میں

جو شخص کہ دار الاسلام کی حد سے لگے بڑھنے کے وقت سوار ہو اگرچہ بعد اس کے گھوڑا اسکا مر گیا ہو اور وہ وقت لڑائی کے پیادہ ہو اس کے لیے دو حصے ہیں اور جو وقت ٹھکنے کے دار الاسلام کی حد سے پیادہ ہو تو اسکا ایک حصہ ہے اگرچہ وقت لڑائی کے سوار ہو اور امام شافعی کے نزدیک اعتبار سوار اور پیادہ ہونے میں لڑائی کے وقت کا ہو اور سوار کے لیے اس کے نزدیک تین حصے ہیں **ف** اور یہی مذہب ہے صاحبین کا اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح عبد اللہ بن عمر سے کہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے سوار کے دو حصے اور واسطے پیادے کے ایک حصہ اور تفصیل مستخرج القابریں جو **ص** اور سوار کے اگر وہ گھوڑے ہوں تب بھی ایک ہی کا حصہ ملے گا اور اونٹ اور خچر کے واسطے کچھ نہیں اور غلام اور لڑکے

اور عورت اور ذمی کے واسطے اگر لڑائی میں اعانت کریں تو انکو پورا حصہ نہ ملیگا بلکہ کچھ تھوڑا سا حصہ جو حصہ غنیمت سے کٹ کر
 موافق رائے امام کے دلایا جاوے گا **ف** اور ایسا ہی مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکالا او سکوا صحابہ بنی
ص اور مال غنیمت سے پانچواں حصہ یتیموں کا ہے جنکے باپ مر گئے ہوں اور سکینوں کا اور مسافروں کا اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی قربت کے بغیر یعنی ان تینوں قسموں یعنی یتیموں اور سکینوں اور مسافروں پر مقدم رکھے جاویں اور جو لوگ نوکریں
 غنی ہوں اور کماحقہ اس پانچویں حصے میں نہیں اور ذکر اللہ تعالیٰ کا جو اس آیت میں ہے **وَأَعْلَمُ أَنَّكَ غَنِيٌّ شَرِيحٌ فَاتَّقِ**
اللَّهَ خَشْيَةً وَلِلَّهِ السُّؤْلُ اے یہ صرف تبرک کے واسطے مذکور ہے اور حصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آپ کی وفات کے سبب سے
 جاتا رہا جیسے کہ صنفی جاتا رہا **ف** کہ اب امر اور بادشاہوں کو وصفی لینا چاہیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وصفی لینا درست تھا
 اور وصفی وہ مال ہے جو جسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غنیمت سے اپنے نفس فیس کے لیے پسند فرماتے تھے جیسے کوئی تلوار یا زره یا اور
 کوئی چیز پسند کیا یا ہم کو اپنے لیے پسند کرنا درست نہیں **ص** اور امام شافعی کے نزدیک مال غنیمت کے پانچ حصے کریں ایک حصہ
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا اور وہ خلیفہ کو ملیگا اور ایک حصہ خاص فری القربی کا یعنی بنی ہاشم اور بنی مطلب کا **ف** برابر ہو کہ
 غنی ہوں یا فقیر **ص** جانا چاہیے کہ نبی محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد المنان بن ہاشم اور عبد مناف
 کے چار بیٹے تھے ہاشم اور مطلب اور عبد شمس اور نوفل **ف** سنن ابو داؤد وغیرہ میں مروی ہے کہ **ص** جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے خیبر کی غنیمتوں کو بانٹا تو پانچواں حصہ ذی القربی کا تقسیم کیا اور میان بولاد ہاشم اور مطلب کے اور عثمان بن عفان
 عبد شمس کے اور جبریل بن مطعم اولاد سے نوفل کے اور ذنون نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ ہم انکا زمین کرتے ہیں
 بزرگی باؤن ہاشم کا اس واسطے کہ آپ کو اللہ تعالیٰ سے وہ زمین رکھا یعنی انھیں کی اولاد سے ہوئے اور بنی مطلب کو ہم کیا بزرگی ہے کہ
 آپ نے انکو دیا اور ہم کو نہ دیا تو فرمایا آپ نے کہ انھوں نے نہ چھوڑا چھوڑا جائے جاہلیت میں اور نہ اسلام میں امام شافعی اب بھی
 قسمت کرتے ہیں موافق قسمت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ہم مانتے ہیں کہ آپ نے صرف یہی وصہ بیان کی کہ بنی مطلب نے میری
 اعانت اور نصرت کی تو یہ بات آپ کی وفات سے باقی نہ رہی تو اب سب اقارب آپ کے مستحق ہیں بسبب فقر جیسا کہ فرمایا اپنے
ف واسطے بنی ہاشم کے **ص** کہ اللہ نے بدل دیا مکتومہ قون سے پانچویں حصے کا پانچواں حصہ بنی ہاشم کا **ف**
 اور یہ حدیث کتاب للزکوۃ مصارف کے باب میں گزری اور روایت کیا او سکوا بن ابی حاتم نے تفسیر میں اور اسناد او سکوا حسن
ص اور جب یہ کہ ہلکے زکوۃ کا ہو انکو جو حق زکوۃ کا ہو گا وہ اسکا بھی ہو گا اور منقول ہے کہ طغارا شدین قسمت کرتے تھے ہمارے
 طریق پر **ف** روایت کیا ابو یوسف نے کھلی سے انھوں نے ابو صالح سے انھوں نے ابن عباس سے کہ شمس تھا باہا جاہل
 صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں پانچ حصے کر کے ایک واسطے اللہ کے اور رسول کے اور ایک واسطے ذی القربی کے اور ایک
 واسطے تمام کے اور ایک واسطے مساکین کے اور ایک واسطے مسافروں کے پھر تقسیم کیا ابو بکر اور عمر اور عثمان اور علی رضی اللہ عنہم
 نے او سکوتین پر ایک واسطے یتیموں کے اور ایک واسطے مساکین کے اور ایک واسطے مسافروں کے اور روایت کیا علی بن ابی
 منصور کے **ص** اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ تھے انکے فقیروں کو **ف** کما شیخنا بن الہمام نے کہ اس تصریح سے ہنسنے نہیں بایا کہ
ص اور اگر کوئی مسلمانوں کی جماعت دارالحرب میں سے مال غنیمت لاوے تو او سکوا پانچواں حصہ لیا جاوے گا جبکہ لوگے پہا

لشکر وغیرہ و یا امام کے اذن سے گئے ہوں اور جو امام کے بغیر اذن کے اور لشکر کے چلے گئے ہوں تو اوہمیں سے باہر ہوں جسہ
 نہ لیا جاوے اور امام کو اختیار ہے کہ حالت قتال میں لشکر کو برا بیچھڑے کرے اور حصہ لائے قتل پر شلاکھے کہ جو کوئی کسی کافر کو مارے گا
 تو اس کا سامان قاتل کو لیا جائے لشکر سے کہے کہ میں نے تمہارے واسطے غنیمت کی جو تمہاری بوجہ خمس نکالنے کے مقرر کردہ یعنی
 غنیمت میں سے خمس نکال کر جاوے جو رہے اوہمیں ایک حصہ نکودھکا اور تین حصے سب لشکر میں تقسیم کرو **گاف** اس واسطے
 کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ خُذْ حِزْبَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيَّ الْقِتَالِ** ای نبی مستعد کر اور رغبت دلا مسلمانوں کو قتال
ص اور نہ بڑھاوے بعد آجملے غنیمت کے دارالاسلام میں **ف** اس واسطے کہ اب سب کا حق اوہمیں ہو گیا **ص**
 مگر خمس سے **ف** کیونکہ خمس میں اون لوگوں کا حق نہیں **ص** اور عثمان یہ کہ سواری اور کپڑے اور اختیار
 جو کچھ کہ اس کے پاس ہو جانور بر تو اگر امام نے زیادہ دینے کا حکم نہ کیا تو اسباب مقتول کا سب میں تقسیم ہو جاوے گا **گاف** اور انہم
 کے نزدیک ہمیشہ سامان مقتول کا قاتل کو ہو گا کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے **مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَكْبَةٌ** روایت کیا
 اس کو اسحق بن راہویہ نے مسند میں اسی لفظ سے اور ابو داؤد اور ابن حبان اور حاکم نے اس سے اس لفظ سے **مَنْ قَتَلَ**
كَافِرًا فَلَهُ سَكْبَةٌ اور جماعت نے سوانسائی کے اس لفظ سے ابو قتادہ سے **مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَكَ حَلِيَّةٌ يَتَنَّهُ فَلَهُ**
سَكْبَةٌ یعنی جو شخص کو قتل کرے کسی کافر کو اور اس کے پاس گواہ ہوں تو واسطے اس کے ہر سامان اوہ مقتول کا اور لیل عالم
 کی یہ کہ یہ قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ خندق میں زیادہ کرنے کے لیے فرمایا تھا نہ یہ کہ اس کا ہمیشہ حکم ہے شرع میں اور لا ینکر
 اس پر جو روایت کیا طبرانی نے معجم کبیر اور وسط میں کہ ایک شخص نے ارادہ کیا کہ لیل لے لے لے کا قاتل کے اور ابو عبدہ نے ارادہ کیا
 کہ اس میں باہر ہوں جسے کریں تو کہا اس نے کہ سنا میں نے **وَالَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يَمْلِكْ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ رَاقِبًا** **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ خُذْ حِزْبَ الْمُؤْمِنِينَ**
 یعنی آدمی کا وہ حصہ ہی جتنے میں اس کا امام خوشدل اور راضی ہو اور روایت کیا اس کو اسحق بن راہویہ نے اور فیصل شرح القدر میں ہے

باب کافرون کے غلبے کے بیان میں

اگر بعض کافر بعض کافرون پر غالب ہو کر ان کو قید کریں اور ان کا مال لے لیں یا اونٹ ہاتے بھاگ کے ان کے پاس چلے جاویں
 یا مسلمانوں کے مالوں پر غالب ہو جاویں اور لون مالوں کو دارالحرب میں لے جاویں تو مالک ہو جاویں گے اور امام شافعی کے نزدیک
 کافر مسلمانوں کے مال کے مالک نہ ہونگے اور دلیل ہماری اہل میں مذکور ہے **ص** اور کافر چھکے آزاد اور مدبر اور اہل دوا
 مسکات اور غلام کو جو ان کے پاس بھاگ گیا ہو مالک نہ ہونگے اگرچہ اس کو لے لیویں اور ہم اگر اوپر غلبہ پاویں تو ان کے آزاد و غلام
 اور ان کے مالوں کے مالک ہو جاویں گے تو جو مسلمان اپنی چیز بچھڑے و مان پائے وہ غنیمت کی تقسیم سے پیشتر اس کو غنیمت لے لے
 اس کا عوض کچھ نہ دے اور اگر غنیمت کی تقسیم کے بعد اس کو اپنا مال لے تو اس مال کی قیمت دیکر لے سکتا ہے **ف** اس کے
 روایت کیا دارقطنی اور بیہقی نے سنن میں ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **اِنْ مَالُ مَرْءٍ مِّنْ بِلَادٍ لِّمُؤْمِنٍ**
وَمِنْ بِلَادٍ لِّكُفْرٍ فَهُوَ لِمُسْلِمٍ اگر مال کسی مسلمان کے ہے جو کفر سے ہے تو وہ مسلمان کا ہے اور اگر مال کسی کافر کا ہے تو وہ کافر کا ہے
 اور یہاں تک کہ اس کی قیمت سے اور اس مال میں اس کی حسن بن عمارہ ضعیف ہے اور بحال دارقطنی نے مانند اس کے ابن حجر
 اور یاسین بن ابی اسحاق ضعیف ہے اور ذکر کیے نہیں نے تخریج ہادیہ میں اس باب میں بہت **ص** اور جو کسی سوداگر نے

۱۳۶

کافروں سے وہ چیز مول لی ہو اور دارالاسلام میں لے آیا ہو تو جتنے دام سود اگر کے لگے ہوں او س قدر دیکھ لے **ف** اس واسطے کہ روایت کیا ابو داؤد نے مراسیل میں کہ ایک شخص نے ایک شخص کے پاس ایک ناقہ یا اونٹ یا کھڑکی یا اسکا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تو قائم کیا ایک نے گواہ کیا یہ میرا ناقہ ہے اور دوسرے نے قائم کیا اس بات پر کہ اس ناقہ کو خرید کیا سینے دشمن سے تو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر چاہے تو تو نے لے اس قیمت سے کہ خرید ہی جیتے کو اس شخص نے ور نہ جو بیچے تو اسکو اور ذکر کیا اسکو عبد الحق نے احکام میں اور کہا کہ اسناد کیا اس حدیث کا یا سین الزیات نے سماک بن حرب سے اس سے تمہیں ہر طرف سے اس سے جاہل بن عمر سے اور یا سین نے یحییٰ بن ابی اناسیہ نے کہ ایسا ہی کہا ابن حزم نے اور میں نے بچا تا ہوں اس سند کو حکم دانی تخریج الہدایۃ للذیل **ص** اگر چہ اس مال کی آٹھ بچوٹ گئی ہو اور اسکا عوض آٹھ تاجر نے لے لیا ہو تو اب مسلمان ہاں مالک کو بچا ہے کہ آٹھ بچوٹ کے عوض کو مشا غلام کے مول میں سے کم کر کے لے تو اگر قید میں پڑنا اور خریدنا دو بار ہو تو تیسری اول دوسرے سے اسکا دام دیکھ لے اور پہلا مالک و نوں دام مشتری اول کو دے اس مسئلے کی صورت یہ ہے کہ کافر بیکے غلام کو پکڑ لے گئے اور غم و غم سے سو روپیہ خرید لیا پھر دوبارہ اس غلام کو کافر پکڑ لے گئے تو پھر اسے سو روپیہ کو دارالاسلام میں لے آیا اب اگر عمر و اس غلام کو لیکھا تو بیکے دام یعنی سو روپیہ دیکر لیکھا اور زید اگر عمر و سے لینا چاہیگا تو دو سو دینے پڑینگے اسلئے کہ عمر و کے اوپر دو سو لگے ہیں اور زید کو اختیار نہیں کہ بیکے سے سو روپیہ خرید لے کہ چونکہ اس صورت میں عمر کے روپیہ ضائع ہو جائینگے مسئلہ اگر کوئی غلام اپنے مالک کا گھوڑا اور اسباب لیکر کافروں کی طرف بھاگا تو انھوں نے اسکو پکڑ لیا اور کوئی سود اگر اسے وہ غلام اور گھوڑا اور اسباب مول لیکر دارالاسلام میں لے آیا تو مالک قدیم اس غلام کو سود اگر سے مفت لے سکتا ہے اسلئے کہ کافر ہمارے غلام کے مالک نہیں ہوتے اور غلام کے سوا اور اسباب مول دیکر لیوے جتنے دام مشتری نے کافروں کو دیے ہوں اسلئے کہ ان چیزوں کے وہ مالک ہو گئے تھے اور اگر کوئی کافر جو مسلمانوں کی کین دارالاسلام میں آیا ہو کسی مسلمان غلام کو خرید کر لے اور اپنے ملک میں لیجائے تو وہ آزاد ہوگا امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک آزاد ہوگا **ف** اور ذیل امام صاحب کی اصل میں مذکور ہے **ص** اور جو کوئی غلام حربی دارالحرب ہی میں مسلمان ہو کر چلا آئے یا مسلمان غالب ہو کر اس مسلمان غلام کو دارالحرب سے پکڑ لائیں تو ان دونوں صورتوں میں وہ غلام آزاد ہوگا **ف** اس واسطے کہ روایت کیا امام احمد نے اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور طبرانی نے معجم میں قسم سے انھوں نے ابن عباس سے کہ دو غلام بچے طائف سے طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا آزاد کیا اونکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اونہیں کے ابو بکر تھے اور ایک لفظ میں ابن ابی شیبہ کے یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے آزاد کرتے اور ان غلاموں کو جو آئے تھے آپ کے پاس مسلمان ہو کر اور آزاد کیے دن طائف کے دو غلام ایک اونہیں سے ابو بکر تھے اور روایت کیا ایسا ہی ابو داؤد مراسیل میں بلند اسکے بعد ربیع بن الحکم سے کہا ابن القطن رحمہ اللہ بن الحکم نہیں بچا نا جاتا ہوا حال اسکا اور روایت کیا بیہقی نے عبد اللہ بن کثیر رضی سے اور اوہمین کے فرمایا آپ نے **اَوَّلَ شَيْءٍ عَقَاكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ** یعنی وہ اللہ کے آزاد کیے ہوئے ہیں واللہ اعلم

باب مستامن کے بیان میں

مستامن اسکو کہتے ہیں جسکو مار ڈالنے اور لوٹ لینے سے امن یوں تاکہ دارالاسلام میں آئے یا مسلمان دارالحرب میں ہو

اگر کوئی مسلمان ہو گا اور اگر دار الحرب میں جائے تو وہ کافرون کی جان اور مال سے تعرض نہ کرے مگر جب کافرون کا بادشاہ
 اوسکا مال لے لیوے یا اوسکو قید کرے یا اور کوئی کافر اوسکے ساتھ یہ کام کرے اور حاکم کافرون کا جانتا ہو تو اگر
 باوجود اس حرمت کے کوئی چیز نکال لائے تو اوسکا مالک ہو جاوے گا بطور ممنوع عیسایسی چیز کو فقیر و ن کو خیرات کر دے یا
 اپنے خرچ میں لائے اسلئے کہ اوسکا لینا حرام تھا اور اگر سوداگر نہ کرے مانتہ کسی کافر نے کوئی چیز فرض بھی یا سوداگر نے
 کافر کے مانتہ یا انہیں سے ایک نے دوسرے سے زبردستی کوئی چیز لے لی اور پھر وہ دونوں دارالاسلام میں آویں اور
 قاضی کے بیان جمع کریں تو قاضی حکم غصب کا دے نہ فرض مسلمان کا کافر پر نہ کافر کا مسلمان پر اور یہی حال ہے اگر دو کافر دار الحرب
 میں فرض یا غصب کا معاملہ کریں اور پھر امن لیکر دارالاسلام میں چلے آویں یعنی قاضی کچھ حکم غصب یا فرض کا دے مان اگر دو
 کافر مسلمان ہو کر دارالاسلام میں آویں اور تلاش کریں تو فرض کا حکم کیا جاوے گا اور غصب کا انہیں کیا جاوے گا اور اگر دو مسلمان امن
 لیکر دار الحرب میں جاویں اور ایک ان میں سے دوسرے کو تفسد یا خطر مار ڈالے تو اوسکے مال میں خون بہا واجب ہوگا اور
 خطائی صورت میں کفارہ بھی لازم ہوگا اور اگر دو مسلمان دار الحرب میں قید ہوں اور انہیں سے ایک دوسرے کو دار الحرب میں
 قتل کرے تو صرف خطائی برا سے مار ڈالنے میں کفارہ ہی نہ خون بہا اور قصاص کچھ اجنبین میں اور طیل اسکی جہل میں
 مذکور ہے **ص** صاحب کے نزدیک اور صاحبید کے نزدیکیت واجب ہوگی قصد اور خطا میں اور ستاس میں جو دار الحرب سے
 دارالاسلام میں آوے ایک سال کا مل نہ رہنے دین اور اوس سے کہیں نہ اگر تو یہاں ایک برس یا ایک دینا
 جتنا امام کی رائے میں مناسب ہو ٹھہرے گا تو پھر ہجرہ عین کر دیا جائے گا پھر اس کہنے کے بعد اگر وہ اوس سے یاد تک ٹھہرے گا تو دمی ہو جائے گا
 یعنی اوس سے جزیہ لینا چاہیے اور پھر اوسکو دار الحرب میں جانے نہ دیا جائے جیسے کوئی ستاس میں غریبہ اور اوسپر خراج
 مقرر ہو جائے تو اوسپر جزیہ ایک سال کا لازم ہوگا خراج قریب ہونے کے وقت سے یا کوئی ستاس میں عورت دمی ہونے سے مکمل کر کے
 توان عورتوں میں بھی دو ٹکونہ ہوینگے کہ اپنے ملک کو پہلے جاویں بغلاف اسکے عکس کے یعنی اگر ستاس مرد دمی عورت سے
 نکاح کرے تو وہ مرد دمی ہو جاوے گا اور اگر وہ اپنے وطن کو جانا چاہے گا تو جانے دینگے پس اگر ستاس میں جو دارالاسلام میں آیا تھا
 دار الحرب کو لٹے تو خون اوسکا حلال ہو جاوے گا **ف** تو اگر کوئی مسلمان یا دمی اوسکو قتل کر ڈالے تو کچھ نہیں **ص** تو اگر وہ
 تید کر لیا جائے یا کافرون پر مسلمان غالب ہوں اور وہ شخص مارا جائے قحبہ فرض اوسکا کسی مسلمان یا دمی پر تھا ساتھ ہو جاوے گا
 اور جو مال اوسکا انہیں سے کسی پاس مانت تھا مال غنیمت ہو جاوے گا اور اگر وہ مر گیا یا بدون غلبے کے مارا گیا تو اوسکا فرض اور امانت
 اوسکے وارثوں کو ملے گی اور اگر کوئی حربی امن لیکر دارالاسلام میں آیا اور دار الحرب میں اوسکی بی بی اور بچہ اور کچھ مال کسی مسلمان یا دمی
 یا حربی کے پاس ہو اور وہ یہاں اگر مسلمان ہو گیا اور اوسکے بعد کافر مغلوب ہوئے تو اوسکی تمام شے یاد مذکورہ داخل غنیمت ہوگی
 اور اگر دار الحرب میں مسلمان ہو کر دارالاسلام میں آیا اور پھر کافر مغلوب ہوئے تو اوسکا چھوٹا بچہ مسلمان آدھوی اور جو مانت اوسکی
 مسلمان یا دمی کے پاس گئی وہ اوسکی حربی مسلمان کی ہوگی اور اوسکے سوا اور چیزیں **ف** یعنی عورت اور بڑے لڑکے اور جو
 مال اوسکا کہ حربی کے پاس ہے **ص** غنیمت ہو جائیگی اور جو حربی مسلمان ہو اور دار الحرب میں اور اوسکو کسی مسلمان نے قتل کیا
 قصدا یا خطا اور اوسکے وارث بھی مسلمان ہیں دار الحرب میں تو اوسپر سوا کفارے کے خطا میں اور کچھ واجب ہوگا اور لام شافی

صل
 صاحب اوسکا مال
 مقرر ہو جائے تو اوسپر جزیہ ایک سال کا لازم ہوگا
 خراج قریب ہونے کے وقت سے یا کوئی ستاس میں عورت دمی ہونے سے مکمل کر کے
 توان عورتوں میں بھی دو ٹکونہ ہوینگے کہ اپنے ملک کو پہلے جاویں بغلاف اسکے عکس کے یعنی اگر ستاس مرد دمی عورت سے
 نکاح کرے تو وہ مرد دمی ہو جاوے گا اور اگر وہ اپنے وطن کو جانا چاہے گا تو جانے دینگے پس اگر ستاس میں جو دارالاسلام میں آیا تھا
 دار الحرب کو لٹے تو خون اوسکا حلال ہو جاوے گا **ف** تو اگر کوئی مسلمان یا دمی اوسکو قتل کر ڈالے تو کچھ نہیں **ص** تو اگر وہ
 تید کر لیا جائے یا کافرون پر مسلمان غالب ہوں اور وہ شخص مارا جائے قحبہ فرض اوسکا کسی مسلمان یا دمی پر تھا ساتھ ہو جاوے گا
 اور جو مال اوسکا انہیں سے کسی پاس مانت تھا مال غنیمت ہو جاوے گا اور اگر وہ مر گیا یا بدون غلبے کے مارا گیا تو اوسکا فرض اور امانت
 اوسکے وارثوں کو ملے گی اور اگر کوئی حربی امن لیکر دارالاسلام میں آیا اور دار الحرب میں اوسکی بی بی اور بچہ اور کچھ مال کسی مسلمان یا دمی
 یا حربی کے پاس ہو اور وہ یہاں اگر مسلمان ہو گیا اور اوسکے بعد کافر مغلوب ہوئے تو اوسکی تمام شے یاد مذکورہ داخل غنیمت ہوگی
 اور اگر دار الحرب میں مسلمان ہو کر دارالاسلام میں آیا اور پھر کافر مغلوب ہوئے تو اوسکا چھوٹا بچہ مسلمان آدھوی اور جو مانت اوسکی
 مسلمان یا دمی کے پاس گئی وہ اوسکی حربی مسلمان کی ہوگی اور اوسکے سوا اور چیزیں **ف** یعنی عورت اور بڑے لڑکے اور جو
 مال اوسکا کہ حربی کے پاس ہے **ص** غنیمت ہو جائیگی اور جو حربی مسلمان ہو اور دار الحرب میں اور اوسکو کسی مسلمان نے قتل کیا
 قصدا یا خطا اور اوسکے وارث بھی مسلمان ہیں دار الحرب میں تو اوسپر سوا کفارے کے خطا میں اور کچھ واجب ہوگا اور لام شافی

کے نزدیک قتل عام میں قصاص و خطا میں بیت واجب ہوگی اور جو شخص کہ چوکر کسی مسلمان کو مار ڈالے جس کا کوئی وارث نہ ہو یا کسی کافر حربی کو جو ہنہیکر دارالاسلام میں آیا تھا اور مسلمان ہو گیا تھا مار ڈالے تو امام کو پانچ سو روپے کا خون بہا قاتل کی قوم سے لیکو اور اگر قصداً او کو مار ڈالے تو او کا حکم قصاص میں مار ڈالنا یا خون ہالینا چھوٹ کر یا یعنی بادشاہ کو اختیار ہے چار سو روپے کا خون بہا مگر معاف نہیں کی جاتا

باب میں عشری اور خراجی اور جزئی کے بیان میں

زمین عرب کی اور وہ زمین جہان کے رہنے والے مسلمان ہو گئے ہوں یا غلبے کے طور پر مفتوح ہو کر لشکر اسلام کو بانٹ دی گئی ہو اور زمین بھرے کی سب عشری ہر ف یعنی ہاکی پیداوار سے دس حصے میں سے ایک حصہ لینا چاہیے لیکن زمین عرب کی سوا سوا سطلے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفا راشدین نے خراج نہیں لیا عرب کی زمین سے اور جو زمین کہ اسلام لائے اہل اوس کے یا لشکر اسلام میں بانٹ دی گئی تو وہ زمین قبضے میں مسلمانوں کے ہو اور مسلمانوں کی زمین سے عشر لیا جاتا ہو اور لیکن زمین بھرے کی تو چاہیے تھا کہ خراج ہوتی مگر صحابہ نے مقرر کیا او سپر عشر کو اسوا سطلے قیاس متروک ہو گیا **ص** اور جو ملک کہ غلبے سے جیتا ہوا ہو اور پھر وہاں کے باشندوں کو او سپر قائم رکھا ہو یا امام نے او کو ساتھ صلح کر لی ہو تو وہ خراجی ہر ف اور ایسی ہی زمین جو عراق کی ہو اسوا سطلے کہ روایت کیا ابو عبیدہ قاسم بن سلام نے کتاب الاموال میں ابراہیم بنی سے کہ جب فتح کیا مسلمانوں نے سواد کو کما انھوں نے واسطے عمر کے کہ تقسیم کر دیا اسکو ہمارے بیچ میں کیونکر فتح کیا جئے اوسکو غلبے سے تو فوراً حضرت عمر نے کہ کیا ہو گا او کے واسطے جو تمہارے بعد مسلمان آویس گئے تو مقرر رکھا انھوں نے وہاں کے باشندوں کو او سپر اور او کی گردنوں پر جزیہ اور او کی زمینوں پر خراج باندھا اور ایسا ہی کیا عمر بن عباس نے جب فتح کیا زمین بھرے کو اور خراج اسکا ابن سعد نے طبقات میں اور مقرر ہو خراج ملک شام پر باجماع صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے اور شہر ہر **ص** اور اگر کوئی شخص زمین ویران کو جو کسی ملک نہ ہو آباد کرے تو وہ زمین اگر عشری کے متصل ہوگی تو عشری ہوگی اور اگر خراجی کے متصل ہوگا تو خراجی ہوگی اور نہ خراج جسکو حضرت عمر نے سواد عراق پر مقرر کیا تھا یہ ہے کہ جو زمین قابل زراعت ہو اور وہاں پانی پونچے اوتکے پیداواریں سے ہر جزیہ بیچے ایک صاع اور ایک دم لینا چاہیے اور زراعت کی زمین سے ہر جزیہ میں پانچ درم اور اگر او چھوٹا ہے کہ سٹے کھڑے ہوں او کی جزیہ میں دس درم اور اسکے سوا میں مثل زعفران اور باغ وغیرہ کے جو اسکے حال کے مناسب ہو لیا جاوے **ف** اور یہ سب ثابت ہو حضرت عمر سے مختلف روایات میں اخراج کیا او کا ابو عبیدہ نے کتاب الاموال میں اور عبدالرزاق اور ابن ابی شیبہ **ص** اور جزیہ شصت درخت ہونا ہر ف یعنی ہاٹھ گز کو ساٹھ گز میں ضرب دینے سے جتنا حاصل ہو اور وہ ۶۰۰ ہونے ہیں اوتے کا ایک جزیہ ہونا ہر **ص** اور کتب فقہ میں ہے کہ گز کر یا س کا سات ٹٹھی کا ہونا ہر اور گز مساحت کا ساٹھ ٹٹھی اور ایک اونگلی کٹری ہوئی اور اہل حساب کے نزدیک گز چوبیس اونگلی کا اور اونگلی چھ ٹٹھی کا ہونا ہر اس طرح کہ سبے بطلوں ملے ہوں ایک دوسرے سے **ف** چلی شامیہ شرح وقایہ میں ہے کہ معتبر جزیہ میں گز کر یا س ہر **ص** اور خراج میں آدھے سے بڑھ کر نہ لیا جاوے اور جو گنجائش ہقد محصول کی نہ ہو تو کم کر دیا جاوے مگر زیادہ کی گنجائش کی صورت میں زیادہ نہ کیا جاوے نزدیک امام ابو یوسف کے اور زیادہ کیا جاوے نزدیک امام محمد کے **ف** اور صحیح قول امام ابو یوسف کا یہ اور اوس پر فتویٰ ہے اور مؤید ہوا اسکے وہ روایت کیا عبدالرزاق نے ابراہیم سے کہ آیا ایک شخص باس عمر کے اور کہا کہ زمین خراج میں زیادہ گنجائش

اوس سے جو مقرر ہو اور پھر فرمایا آپ نے کہ نہیں راہ ہی بلکہ طرف اس کے معنی جسے کچھ علاقہ زمین جتنا مقرر ہو چکا اوتنا ہی لین گے
ص اور خراج گزار کی زمین پر پانی بہونچا بند ہو جائے یا پانی زمین پر غالب ہو جائے یا کھیتی کو کوئی آفت پہنچے تو ان صورتوں
 میں زمین پر کچھ خراج نہ ہوگا اور اگر مالک زمین اپنی زمین کو پڑا رکھے یا مسلمان ہو جائے یا کوئی مسلمان زمین خراج کو خرید کرے تو
 ان سب صورتوں میں خراج لازم ہوگا **ف** اس واسطے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے خرید لیا تھا زمین خراج کو اور خراج دیکار تھے
 کہا یہی نے معروف میں کہا بن مسعود اور خباب بن الارت اور حسین بن علی اور شریح ان سب کی تھیں زمینیں خراج کی اور روتا
 کیجا بن ابی شیبہ اور یہی نے اور عبدالرزاق نے اس باب میں چند آثار ذکر کیا اوکو زلمی نے تخریج میں اور ابن ابی امام نے فتح القدیر
 میں **ص** اور خراجی زمین کے پیدا وین عشر نہیں یعنی اوس کے پیدا وین خراج ہی کافی ہو عشر نہ لیا جائے اور امام شافعی کے نزدیک
 عشر بھی لیا جائے **ف** اور دلیل ہماری یہ ہے کہ کسی نے خلفا راشدین اور صحابہ میں سے جمع نہیں کیا عشر اور خراج میں اور
 ہا یہ میں ہے کہ دلیل ہماری قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لا یجتمعا عشر و خراج فی أرض مسلم یعنی
 نہیں جمع ہوتے ہیں عشر اور خراج زمین میں سلطان کی اور اس حدیث کو روایت کیا ابن عدی نے یحییٰ بن عیینہ سے **ث**
 ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن علقمہ عن عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 لا یجتمعا علی مسلم خراج و عشر اور کہا کہ یہ روایت کیا جاتا ہے قول سے ابراہیم کے اور روایت کیا اوسکو ابو حنیفہ نے
 حماد سے انھوں نے ابراہیم سے پھر یحییٰ بن عیینہ اور باطل کیا اوسکو اور طاوایا اوسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک یحییٰ بن عیینہ
 ظاہر ہو حال اوسکا ضعف میں کہ روایت کرتا ہے ثقات سے موضوعات کو اور کہا ابن حبان نے کہ نہیں ہے یہ کلام رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا اور یحییٰ بن عیینہ دجال ہے بنا تا ہے حدیث کو نہیں حلال ہے روایت اوس سے اور کہا داؤد قطنی نے یحییٰ بن
 دجال ہے بنا تا ہے حدیث کو اور یہ نہمت ہے امام ابو حنیفہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور ذکر کیا اوسکو ابن الجوزی نے موضوعات
 میں اور کہا یہی نے کہ یہ حدیث باطل ہے اور یحییٰ بن عیینہ ہر ساتھ وضع کے انتہی لیکن روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شعبی سے کہ کہا
 انھوں نے نہیں جمع ہوتا ہے عشر اور خراج کسی زمین میں اور ایسا ہی روایت کیا عکرمہ سے **ص** اور اگر سال میں دو بار پیدا ہو
 تو عشر بھی دو بار لیا جاوے گا اور سراج دو بار دیا جاوے گا **ف** اور مروی ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ
 نے **ص** لیکن جب خراج مقامہ ہو یعنی مثلاً ریح پیداوار یا اس اوسکا مقرر ہو تو وہ مکرر لیا جاوے گا مثل عشر کے

فصل جزئی کے بیان میں

جزیہ دو قسم ہے ایک وہ ہے کہ طرفین کی رضا مندی سے مقرر ہو تو اوس سے کم یا زیادہ نہ لیا جائے **ف** جیسا کہ صلح کی تھی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بخران سے دو ہزار اہڑوں کے جوڑوں پر آدھے صفر میں اور آدھے رجب میں روایت کیا اوسکو
 ابو داؤد نے کتاب الخراج میں **ص** اور ایک جزیہ وہ ہے کہ امام اپنی طرف سے اوسکو شروع کرے جب غالب ہو اور پھر مقرر کیا جائے
 اہل کتاب بلکہ مجوسی اور بت پرست پر جو عجم کا رہنے والا ہو **ف** اور امام شافعی کے نزدیک بت پرست سے عجم کے بھی جزیہ
 نہ لیا جاوے گا **ص** دولت ولے پہر سال میں ۴۰۰ درم تو ہر عیینہ میں چار درم ہونے اور بچ کے حال مالے پر ۲۰۰ درم سالانہ
 اور فقیر پر جو کہا سکتا ہے بارہ درم سالانہ مقرر کیا جائے اور امام شافعی کے نزدیک ہر بزرگ بالغ اور عورت بالغہ پر ایک یا دو درم یا تین

فقیر ہون یا غنی **ف** اس واسطے کہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی نے معاف سے کہ سمیعاً مجکی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طرف میں کے کہ لون میں ہر بالغ سے ایک تینار کھاتر ترمذی نے یہ حدیث حسن ہے اور روایت کیا اسکو ابن جبار نے صحیح میں اور عاکم نے مستدرک میں اور کما کہ صحیح ہے شرط بخاری مسلم پر اور نہیں نکالا انھوں نے اسکو اور عبد الرزاق کی روایت میں ہے **وَمِنْ كُلِّ حَلِیْمٍ اَوْ حَلِیْمَةٍ دِیْنَارًا** اور ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث محمول ہے اوپر صلح کے اور اس واسطے حکم کیا جزئیہ لینے کا عورت بالغہ سے حال نکلا اس سے جزئیہ نہیں لیا جاتا اور کہا ابو عبید اللہ نے کہ یہ حدیث منسوخ ہے اور دلیل ہماری یہ ہے کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے کہ مقرر کیا عمر بن خطاب نے جزئیہ کو مالدار پر **اَوْ اَمَّا لَیْسَ** درم اور تو مسطر چوبیس درم اور فقیر پر **اَوْ اَمَّا لَیْسَ** اور ثعلبی اسکے مروی ہے عثمان اور علی سے **ص** اور عرب کے بت پرست پر جزئیہ نہیں لو اگر امام اوپر غالب ہو تو عورتین اور چھوٹے لڑکے اور بچے مال غنیمت ہو جائینگے اور نہ مرد پر اور نہ قبول کیا جاوے گا ان دونوں سے مگر اسلام یا تلوار اور امام شافعی کے نزدیک مشرکین عرب کو بھی غلام بنالین گئے **ف** اور دلیل ہماری ہدیہ میں مذکور ہے **ص** اور اس طرح جزئیہ نہیں ہے نصرانی گوشہ نشین چرک کو عربی میں راہب کہتے ہیں اور لڑکے اور عورت اور غلام اور اندھے اور پا بچہ پر اور اس فقیر پر چرک نہیں لیتا **ف** اور امام شافعی کے نزدیک ایسے فقیر سے لیا جائے اور دلیل ہماری یہ ہے کہ عثمان بن حنیف نے جزئیہ نہیں مقرر کیا فقیر بے کسب پر و بروے جماعت صحابہ کے اور ابن زنجویہ نے روایت کیا کہ حضرت عمر نے لکھا کہ نہ جزئیہ لیا جائے شیخ فانی سے **ص** اور جزئیہ ساقط ہو جاتا ہے موت سے اور اسلام سے **ف** یعنی وہ کافر اگر مسلمان ہو جائے تو جزئیہ اوپر نہ رہے گا اور ایسا ہی اگر مر جائے اور امام شافعی کے نزدیک دونوں صورت میں رہتا ہے اور دلیل ہماری قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ نہیں ہے مسلمان پر جزئیہ نکالا اسکو ابو داؤد اور ترمذی نے ابن عباس سے اور طبرانی نے اسطین ابن عمر سے کہ جو شخص اسلام لائے تو نہیں ہے جزئیہ اوپر **ص** اور اگر ایک سال کا جزئیہ ادا نہیں کیا اور دوسرا سال ہو گیا تو جزئیہ ایک سال کا دینا چوگاہ اسلیے کہ جزئیہ ایک سال کا دوسرے میں آجاتا ہے نزدیک امام صاحب کے اور صاحبین کے نزدیک دو سال کا دینا چوگاہ **ص** اور نیا گرجا اور یہودیوں کا معبد **ف** اور سیطرح ہندوؤں کا شوالہ **ص** دارالاسلام میں نہ بنایا جائے **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں چھی کرنا ہے اسلام میں اور نہ بنا نا گنیسہ یعنی معبد یہود کا روایت کیا اسکو بیہقی نے ابن عباس سے اور ضعیف کیا اسکو اور روایت کیا اسکو ابو عبید قاسم بن سلام نے اور مروی ہے حضرت عمر بن الخطاب سے بھی **ص** اور اگر پڑانا ڈھو گیا ہو تو اسکو بچہ سے بنا لیں اور دشمنی شخص مسلمانوں سے لباس اور سواری اور زمین میں جدا کیا جائے اس طرح کہ گھوڑوں پر سوار نہ ہو اور تھمباروں کا استعمال نہ کرے اور ناگاموٹا جو باندھتے ہیں کہڑے اسکو غلام ہر کے اور ایسے زمین پر چڑھے جو بالان کی شکل کا ہو اور جد کی جاویرے زمین اونکی راہ میں اور حمام میں **ف** راہ میں اس طرح کہ ایک گوشہ میں ہو کہ حلیں اور حمام میں اس طرح کہ ایسی آزار نہیں جسکو مسلمان عورتین نہ پہنتی ہوں **ص** اور اونکے گھروں پر نشان مقرر کیا جائے تاکہ فقیر اونکے واسطے دھانہ مانگیں اور اگر ذمی دارالاسلام کے مقاموں میں لڑائی کی تیاری سے چڑھا جائے یا دارالحرب میں چلا جائے تو عہد اسکا ٹوٹ جاوے گا اور وہ بنز لے مرند کے ہو جاوے گا **ف** اس طرح کہ اسکا مال کو داروں میں تقسیم کر دینگے **ص** لیکن اگر چہ ماخوذ ہو گا تو غلام بنایا جاوے گا اور مرد اگر ماخوذ ہو تو قتل کیا جاوے گا

اور اگر ذمی جزیرہ دینے سے انکار کرے یا مسلمان عورت سے زنا کرے یا کسی مسلمان کو مار ڈالے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بڑے کو ان امور سے اوسکا عہد ذمی کا نہیں ٹوٹتا لیکن ابن الہمام نے تصریح کی کہ اگر وہ ازراہ تمدن اور شرائط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دے تو عہد ٹوٹ جاوے گا اور وہ قابل قتل کے ہوگیونکہ ذمی سے جزیرہ سبھکر لیا جاتا ہے اور جب ہمارے پیغمبر کو بڑا کہنے لگے تو گو یا ہم اونسے عاجز ہوئے اور یہی مذہب ہے امام شافعی کا ص اور تغلبی ہمدان عورت سے جو دونوں بالغ ہوں اہل اسلام کی زکوٰۃ سے دوچند لیا جاکو ف اور تغلبی کا بیان کتاب الزکوٰۃ ہاں کی زکوٰۃ کے بیان کا ص اور تغلبی فرقے کا غلام آزاد کیا ہو مثل قرشیوں کے آزاد کیے ہوئے کے ہو ف یعنی اوس سے زمین کا خراج اور جزیرہ لیا جاسے جیسے قرشیوں کے غلامان آزاد سے لیتے ہیں زکوٰۃ کا دو مانہ لینا چاہیے جیسے تغلبوں سے لیتے ہیں بالغ راہم فر کے نزدیک اوس سے دو مانہ لینا چاہیے کیونکہ حدیث میں ہے کہ مولی قوم کا اوسی میں سے ہوتا ہے روایت کیا اوسکو ترمذی نے اور جو ابی ہار ہلے میں کورہی ص اور خراج زمین کا اور جزیرے کا مال اور تغلبیوں کا مال اور جو وہ ہند یہیمین امام کو اور جو مال کھلوئسے بدون جنگ کے ہاتھ آئے یہ سب اموال مسلمانوں کے ہتھکاموں میں ہوتے کیسے جاوے گا مثلاً کفاروں کی راہ بند کرنے اور بانی پر پل پانچھٹاؤ بڑے پل تعمیر کرنے اور عالموں اور قاضیوں اور عاملوں اور سپاہیوں اور انکی اولاد کے روزینے میں خرچ کریں اور جو شخص کسال بیچ میں نہ جائے وہ شش سالانہ سے محروم رہے گا اور شش سالانہ والے ہمارے زمانے میں قاضی اور ہستی اور مدرس ہیں

باب مرتد یعنی اون لوگوں کے بیان میں جو دین اسلام سے پھر جاوین

مرتد پر اسلام پیش کیا جائے اور اوسکے دل میں جو مسلمان کے دین میں شیعہ ہوں دو رکھے جاوین تو اگر مہلت طلب کر تو میں دن تک مہلت دیا جائے اگر اس عرصے میں توبہ کرے تو بہتر روز قتل کیا جائے و تو مہلت دینا اپنی طرف سے ہمارے نزدیک مستحب ہے اور امام شافعی کے نزدیک حاکم کو درست نہیں کہ بغیر مہلت دے مار ڈالے دلیل امام عظیم کی یہ ہے جو صحیح بخاری میں مروی ہے کہ فرمایا آپ نے مَنْ بَدَّلَ دِيْنَهُ فَاقْتُلُوْهُ یعنی جو شخص بدل ڈالے دین اپنا تو قتل کرو اوسکو اور اگر مہلت مانگے تو مہلت دینا واجب ہے ص اور مرتد کی توبہ یہ ہے کہ دین اسلام کے سوا سب دینوں سے ناراض اور بیزار ہو یا اوس دین سے نفرت کرے جسکو اوسنے اختیار کیا ہوا اور اگر مسلمان ہونے کو اوسکو نہ کہیں اور اوس سے پہلے ہی مار ڈالیں تو یہ امر مکروہ ہے اگر کوئی پیشتر ہی اوسکو مار ڈالے تو قاتل پرتاوان آویگا اور مرتد ہونے سے مرتد کی ملک اوسکے مال پر سے جاتی ہے مگر ملک کا جانا ساقوت و ہتاس یعنی اگر وہ پھر مسلمان ہو جائے تو ملک بھی بدستور قائم رہے گا اور اگر حالت مرتد ہی میں مر جائے یا قتل کیا جائے یا دار الحرب میں مل جائے اور قاضی اوسکے دار الحرب میں مل جائے کا حکم کرے تو اوسکے مدبر اور ام ولد آزاد ہو جائینگے اور قرض اوسکا جو سعاد پر تھا حال ہو جاوے گا یعنی اوسکی مدت باقی نہ رہے گی و اور امام شافعی کے نزدیک جب دار الحرب میں مل جائے اوسکا مال ایسا ہی رہے گا جیسے پہلے تھا ص اور جو کچھ کہ مال اوسکا مسلمان کی کمائی کا ہو کا بعد اولے قرضہ حالت اسلام کے وہ اوسکے مسلمان وارث کا ہوگا اور جو مال کہ اوسنے مرتد کی حالت میں کمایا ہوگا اوسمیں سے اولیٰ ذون کا قرضہ دیکر باقی مال ضمیمت ہوگا یہ مذہب امام صاحب کا ہے اور صاحبین کے نزدیک ذون حالت کے مال اوسکے وارث مسلمان کے ہونگے اور نزدیک امام شافعی کے ذون حالت کے مال ضمیمت ہو جائینگے اور باطل ہوگا کلاخ اور ذبیح متروک اسے

طلاق اور ام ولد بنانا و سکا اور شرکت مفاد و جسکا بیان آگے آتا ہے **ص** اور چچا اور خیرین اور ہسب کرنا اور اجا اور بد کرنا اور مکتا تب کرنا اور وصیت یہ سب تصرفات متوفیہ میں گنیں گے پس اگر وہ اسلام لائے یہ تصرف جاری ہو گیا اور اگر مرد جاوے یا قتل کیا جائے یا دار الحرب میں مل جاوے تو سب تصرف باطل ٹھہریں گے اور جو قبل قاضی کے حکم کے مرتد مسلمان ہو کر چلا آئے تو وہ گویا مرتد نہ ہو اور اگر بعد اسکے آیا تو جو مال اسکا اسکے وارثوں کے پاس ہے لے لیوے اور اگر عورت مرتد ہو جائے تو اسکو وہاں سے نہ بلکہ قید کرین یہاں تک کہ توبہ کرے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک قتل کی جگہ سے اور دلیل ہماری یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا قتل سے عورتوں کے مروی ہے صحیحین میں اور روایت کیا داقطنی نے ابن عباس سے کہ فرما یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل کی جائے عورت جب مرتد ہو جائے اور اسناد میں اسکی عبد اللہ بن مسیحی الجعفری ہو کہ داقطنی نے کذاب ہے چنانچہ احادیث کو اور نکالا ابن عدی نے کامل میں ابی ہریرہ سے کہ ایک عورت مرتد ہو گئی زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو منہیں قتل کیا آپ نے اسکو اور ضعیف کیا اسکو بسبب جنس بن سلیمان کے کہ ابن عدی نے اکثر روایات اسکی غیر محفوظ ہیں اور نکالا طبرانی معجم میں معاذ بن جبل سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بھیجا اونکو مین کی طرف تو کہا اونسے کہ جو مرد پھر جائے اسلام سے تو بلال اسکو اگر توبہ کرے تو قبول کرو ورنہ مار گردن اسکی اور جو عورت کیچے جائے اسلام سے تو بلال اسکو اگر توبہ کرے تو قبول کرے اگر انکار کرے تو قید کر اسکو اور نکالا داقطنی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا انھوں نے عورت قید کی جب اسے اور قتل کی جاوے اور اسناد اسکا ضعیف ہے بسبب ملاس کے تو اس وقت میں استدلال حدیث صحیحین سے اولی ہے اور امام شافعی کی ہانپا کی حدیثیں ضعیف ہیں استدلال اونسے مستقیم نہیں ہوتا مذکور ہیں نسخ القدر حاشیہ ہدایہ میں **ص** اور صحیح ہے تصرف اسکا اور حالت اسلام اور ارتداد دونوں میں جو کسب اسکا ہو اسکے وارثوں کو ملیگا تو اگر مسلمان کو ٹنڈی تہ تیغ ہو جائے اور نہ ملے اس ولد کا دعویٰ کیا تو وہ اسکا بیٹا ہوگا اور وارث ہوگا جس وقت مرتد مرد جائے یا دار الحرب میں مل جائے اور جو وہ لوٹدی نصرانی ہو تو اگر مرتد ہونے اور ولادت میں چھ مہینے سے کہ یہ تو وارث ہوگا اور اگر چھ مہینے سے زیادہ ہے تو وارث نہ ہوگا اور اگر مرتد بیچنے مال کے دار الحرب میں مل جائے اور مسلمان اوپر غالب ہوں تو وہ مال مسلمانوں میں غنیمت ہو جاوے گا اور اگر مرتد دار الحرب میں ملے پھر دارالاسلام میں اگر مال لیکے دار الحرب میں مل جائے پھر مسلمانوں کو غلبے میں نہ مال مانجھ لگے تو مال مذکور اس مرتد کے وارث کو قبل قسمت غنیمت کے ملے گا پس اگر مرتد دار الحرب میں جائے اور اسکا غلام اس کے بیٹے کا ہو جائے یعنی تاجی حکم کرے کہ اب اسکا مالک بنیائے اور اسکا بیٹا اس غلام کو مکتا تب کرے پھر وہ مرتد مسلمان ہو کر چلا آئے تو کتا بت کے نحو کا مال اور لایق ترک اسکا اوسی مرتد کو جو مسلمان ہو گیا ہو ملیگا اور اگر مرتد کسی کو براہ خط مار ڈالے اور دار الحرب میں جائے یا مارا جائے تو خون بہا مقتول کا مرتد کے اس مال میں سے ہوگا جو حالت اسلام میں کمایا ہو اور صاحبین کے نزدیک دونوں حالتوں کے مال میں سے ہوگا **ف** اس واسطے کہ ان کے نزدیک دونوں حالتوں کا کسب اس کے وارث کو ہے **ص** اور اگر مرتد نے نزدیک یا تھ جان بوجھ کر کاٹ ڈالا اور نہ پھر مرتد ہو گیا اور اسی زخم میں مر گیا یا دار الحرب میں جا ملا اور پھر وہاں سے مسلمان ہو کر آیا اور اوس زخم میں مر گیا تو عمر کے مال سے نصف خون بہا مرتد کے وارثوں کو دلائی جاوے گی اور اگر دار الحرب میں نہ جائے اور مال اسلام میں مسلمان ہو کر زخم کے سبب سے مرتد ہو جائے تو اس معتمد میں جو تمام خون بہا کا خداسہ ہوگا اور امام محمد

عبد اسد بن عیسیٰ انصاری
حفص بن سلیمان

ط

صاحب حسن المسائل نے
 کتاب کی گرد و مٹی کو صفائی
 و تزئین سے پیش کیا ہے
 شرح سے چھ مضمین کے
 اور پنجے اور دو مضمین
 کی اس کتاب میں وہ
 نو مضمین اور دو پرچہ کا
 مجموعہ ہے اور دو پرچہ کا
 مجموعہ ہے یعنی اس مجموعہ
 کے اندر چھ مضمین
 اور دو پرچہ کا مجموعہ ہے
 اس مجموعہ میں
 دو مضمین ہیں

نزدیک نصف کا اور جو حکام تہمت ہو کر دارالحرب میں جا ملے پھر مال سمیت پکڑا جائے اور قتل کیا جائے تو یہ کل کنابت مالک کو ملیگا اور جس قدر زائد بچے گا وہ حکام کے وارثوں کو ملیگا اور جو نادر و دور و نوٹ منہ پھو کر دارالحرب میں جا ملین اور وہاں ان کے بیٹا ہو اور اس بیٹے کا بیٹا پیدا ہو پھر مسلمانوں کی فتح ہو اور یہ پکڑے جاویں تو بیٹا اور پوتا منہ کا مال غنیمت ہو گیا اور بیٹے مسلمان ہونیکے لیے زبردستی کی جاوے گی مگر پوتے پر نہ کی جاوے گی اور حسن بن زیاد کی روایت میں پوتے پر بھی جبر کیا جاوے گا اور جو لوگ قائل ہو اور حکام تہمت ہو نا صحیح ہے جیسے اسلام اور صحیح ہے اور ایسے مرتد اگر کے پر مسلمان ہو جانے پر زبردستی کی جاوے گی جان سے نہ مارا جاوے گا اگر انکار کرے اسلام سے اور امام شافعی اور زفر کے نزدیک نہ اور حکام تہمت صحیح ہو اور نہ اسلام اور ساری دلیل یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اسلام لائے لیکن میں اور صحیح رکھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام اور حکام اور آنحضرت علی کا اس بات سے مشہور ہے کہ انھوں نے شعر سبق حکم علی کو اسلام طوا غلاما مابکنت اوان حکم یعنی پیشہ دستی کی مینے تھا ہے اور اسلام میں سب سے دران حالیکہ میں لوگ کا تھا نہیں پونہا تھا وقت احتلام کو روایت کیا اسکو بہتقی نے اضعیف کیا اسکو اور ابن عساکر نے تاریخ میں اور نکالنا بخاری نے تاریخ میں عروہ سے کہ اسلام حضرت علی اور وہ آٹھ برس کتھے اور مستدرک میں حاکم کی ہے کہ دس برس کتھے تفصیل کی اس میں شیخ ابن ہشام فتح القدر میں

باب باغیوں کے بیان میں

جو قوم مسلمان بادشاہ اسلام کی فرمان برداری سے باہر ہو جاویں تو بادشاہ انکو اپنی اطاعت کے لیے کہے اور جو تہمت ہو انکو فرمان برداری میں ہو گیا ہو اسکو دور کرے **ف** اس واسطے کہ حضرت علی نے ایسا ہی کیا خواجہ سے اول ذکر کیا اسکو نساہی نے سنن کبریٰ میں **ص** تو اگر وہ اکتھے ہو کے ایک مکان میں جمع ہو دیں تو بادشاہ کو درست ہے کہ اسے پلائی شروع کرے اگر یہ شروع نہ کریں اور امام شافعی کے نزدیک جب تک شروع نہ کریں تو بادشاہ شروع نہ کرے **ف** اور دلیل ہماری اہل میں مذکور ہے **ص** اور اگر انکی جماعت کوئی اور ایسی ہو کہ یہ لوگ انکے ساتھ ملکر مضبوط ہو جائیں گے تب تو جو شخص ان باغیوں میں کا رہی ہو اسکو جان سے مار ڈالے اور جو بھاگے اسکو پکڑا کرے اور اگر ایسی جماعت اور نہ تو تب زخمی کو مارے نہ بھاگنے کا پتھا کرے اور انکی اولاد کو قید کرے اور انکے مالوں کو بابت نہ لین بلکہ روک رکھیں یہاں تک کہ وہ توبہ کریں **ف** اس واسطے کہ روایت کیا حاکم نے مستدرک میں اور بزار نے مسند میں کوثر بن حکیم سے اسنے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا جانتا ہے تو کیا حکم ہے خدا کا باغیوں میں اس است کے کہا انھوں نے الدار رسول اسکا خوب جانتا ہے تب فرمایا آپ نے کہ انکے زخمی کو نہ ماریں اور انکے قیدی کو قتل نہ کریں اور انکے بھاگنے کو سچا نہ کریں اور انکے مال کو تقسیم نہ کریں اور ضعیف کیا اسکو بزار نے بسبب کوثر بن حکیم کے اور ایسا ہی حکم کیا حضرت علی نے جنگ جمل میں کمالہ کو ابن ابی شیبہ نے اور عبد الزاق نے **ص** اور اگر غازیوں کو باغیوں کے گھوڑوں کو زخمیا روں کی حاجت پڑے تو انکو کام میں لاویں اور اگر ایک باغی اپنے جیسے باغی کو مارے پھر انکی شکست ہو جائے تو قاتل پر کچھ نہ لازم ہوگا اور جو باغی کسی شہر قبیضہ کریں اور شہر والوں میں سے کوئی شہر نہ لے کر مار ڈالے پھر وہ شہر فتح ہو تو شہری قاتل اور مقتول کے قصاص میں مارا جاوے گا اور اگر باغی کسی محال کو قبضہ کرے بادشاہ کی اطاعت میں جو مار ڈالے اور باغی یہ کہتا ہو کہ میں اسکے مار ڈالنے میں حق پر ہوں یا محال مار ڈالے باغی کو تو قاتل اگر قربت ورثہ پلے کی

منقول ہے لکھا ہوگا تو اسکا وارث ہوگا اور جیسا ہی کہے کہ میں باطل پر ہوں تو مقول جادل کا وارث ہوگا اور امام شافعی اور ابو یوسف کے نزدیک اگر باغی جادل کو مار گیا تو کچھ عمارت ہوگا برابر جو کہ اپنی حیثیت کا دعویٰ کرے یا کہے کہ میں باطل پر تھا اور اہل فتنہ کے ماتھے پر مثلہ لایا اور زہر قون اور اہل عرب کے ماتھے پر ص ہتھیاروں کا بیچنا مکروہ ہے اور اگر معلوم نہ ہو کہ خریدار اہل فتنہ میں سے ہے تو مکروہ نہیں

کتاب اللقیط

اسمیں لقیط کا بیان ہے یعنی اوس بچے کا جو بڑا ہوا ملے اور اوسکا والی معلوم نہ ہو **ص** ایسے بچے کا اوٹھا لینا مسلمان کے مستحب ہے **ف** کیونکہ اسمیں ایک جان کی محافظت ہے **ص** اور اگر اوسکے تلف ہو جائے کا خون ہو تو اسوقت اوٹھانا واجب ہے مانند لفظ کے **ف** لفظ کہتے ہیں بڑی چیز کو اور اوسکا بھی اوٹھانا وقت خوف تلف کے واجب ہے **ص** اور وہ بچہ آزاد ہوگا اگر جب کوئی محبت قائم ہو اوسکے ملک ہوئے پر **ف** مثلاً گواہ لاوے **ص** اور اوسکا خرچ بیت المال میں ہوگا **ف** اسوا کی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا لقیط میں لیجا اوسکو اور وہ آزاد ہو اور ہمارے اوپر ہے نفقہ اوسکا روایت کیا اوسکو مالک نے مولا میں اور شافعی نے مسند میں اور عبد الرزاق کی روایت میں ہے کہ یہ نفقہ اوسکا بیت المال میں سے ہے اور ایسا ہی منقول ہے حضرت علی سے روایت کیا اوسکو عبد الرزاق نے **ص** اور اوسکے قصور و کوتاہی بھی بیت المال میں سے دینے اور تیرا بھی اوسکی وہیں ہوگی **ف** اسوا سطلے کہ زین کی روایت میں ہے کہ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ کہ ترکہ اوسکا واسطے مسلمانوں کے ہے وارث ہونگے اوسکے اور دیت دینگے اوسکی طرف سے اور نکالا اوسکو بخاری نے ترجمہ باب میں **ص** اور اوٹھانے والے سے اوسکو کوئی لے نہیں سکتا اور اوسکا نسب ایک شخص اور دو شخصوں سے ثابت ہوگا یعنی جو کوئی دعویٰ کرے کہ یہ میرا لڑکا ہے نسب اوس سے ثابت ہوگا گو مدعی دو ہوں اور اگر دونوں مدعیوں میں سے کوئی ایسی نشانی بتائے جو اوس لڑکے میں موجود ہو تو اوس شخص سے نسب ثابت ہوگا ورنہ دونوں برابر ہونگے اور اگر غلام اوسکا دعویٰ کر گیا تو نسب غلام سے ثابت ہوگا مگر وہ بچہ آزاد ہوگا اور اگر مدعی دعویٰ کرے کہ میرا یہ تو ذمی سے نسب ثابت ہوگا لیکن وہ بچہ مسلمان ہو گیا بشرطیکہ وہ بچہ ذمی کے مکان اور اوگافوں میں ملا ہو اور اگر ذمیوں کے مکانوں میں پایا جاوے تو ذمی ہوگا اور اگر اوس بچے کے ساتھ کچھ مال پایا جائے تو وہ اوس بچے ہی کا ہے اور اوسکی حاجتوں میں صرف کیا جاوے گا قاضی کے حکم سے اور بعضوں کے نزدیک بغیر حکم قاضی کے صرف کیا جاوے گا اور جو بچہ بچے کو کوئی شخص کچھ ہر کرے تو اوٹھانے والے کو لینا اوسکا درست ہے اور بھی جائز ہے کہ بچے کو کسی پیشے میں لگا دے اور نہ چاہے کہ اوسکا علاج کرے یا اوسکے مال پر تصرف کرے یا اوسکو کرے میں سے صحیح مذہب میں **ف** اور قدوسی کی روایت میں کہ ایہ دینا جائز ہے حد ایہ

کتاب اللقطة

یعنی بڑی ہوئی چیز پانے کے بیان میں **ص** بڑی ہوئی چیز امانت ہی پانے والے کے ہاتھ میں اگر گواہ کر لے پانے والا اس بات پر کہ میں اسکو واسطے محافظت کے اور پونہ چاہنے کے طرف اوسکے مالک کے لینا ہوں تو اگر وہ چیز اوسکے پاس سے تلف ہو گئی تو اس پر تاوان لازم نہ آوے گا **ف** اسوا سطلے کہ امانت کے تلف ہوجانے سے تاوان نہیں ہوتا **ص** اور اگر گواہ نہ کیا تو تاوان دینا ہوگا اگر تلف ہو جائے نزدیک امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہ دینا ہوگا اور جو پانے والے نے خود اقرار کیا کہ میں نے اس چیز کو اپنے واسطے لیا تھا تو اسکے نزدیک تاوان دینا ہوگا اور گواہ کرنے کی یہ صورت ہے کہ کہے اسی مسلمانوں

جسکو تم بھوکے گی وہی چیز ڈھونڈنا ہی تو میرا نشان ہے دو اور اوٹھانے والا اس چیز کو بتلا تا اور بیان کرتا ہے جس مکان میں
 کہ پایا ہی یا جہاں بہت لوگوں کا مجمع ہوتا ہو اور آواز دے کہ میں نے ایک چیز پڑی ہوئی پائی ہو اور اسکے مالک کو میں نہیں جانتا
 تو جسکی ہو وہ میرے پاس آئے اور اسکا وصف بیان کرے تاکہ اسکو دے دوں اور اختلاف ہی بتلانے کی مدت میں
 تو صحیح یہ ہے کہ اسکی کوئی مدت مقرر نہیں بلکہ جب تک پانے والے کی رائے میں آئے کہ مالک اب باز پرس نہ کرے گا بتلا دے اور
 امام محمد اور مالک اور شافعی نے اسکو اندازہ کیا ہے ساتھ ایک سال کے **ف** اس واسطے کہ زید بن خالد کی حدیث میں ہے کہ
 پچھنوا اسکو ایک سال تک وایت کیا اسکو بخاری مسلم نے اور ہائے میں ہے کہ اگر دس درم سے کم قیمت ہو تو اسکو پچھنوا
 بتلا دے اور اگر دس یا زیادہ ہوں تو ایک سال تک بتلا دے **ص** برابر ہے کہ وہ چیز چل کی ہو یا حرم کی **ف** اور امام شافعی
 کے نزدیک جب وہ چیز حرم کی ہو دے تو اسکو بتلا دے یہاں تک کہ اسکا مالک آئے اور دلیل لاتے ہیں حدیث ابی ہریرہ سے
 کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرم مکہ کے باب میں کہ نہیں حلال ہے لفظ اسکا مگر واسطے اس کے مالک کے رہے
 اسکو بخاری مسلم نے اور بخاری دلیل طلق قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زید بن خالد کی حدیث میں کہ بتلا اسکو ایک سال
ص اور جو چیزیں ایسی ہیں کہ مدت تک باقی نہیں رہتیں جیسے کھانے پکے ہوئے تو انکو یہاں تک بتلا دے کہ خوف افشے
 بگڑنے کا نہ ہو پھر اس چیز کو خیرات کر دے پھر اگر مالک آجائے تو اسکو اختیار ہو جائے اس کے خیرات کر دینے کو درست رکھے چاہے
 پانے والے سے قیمت لے لے اور جس پر پانے کا کوئی والی نہ ہو اسکو بیکڑ لینا درست ہے اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک اگر وہ چار یا
 اونٹ لگا سے ہو تو چھوڑ دینا اسکا افضل ہے اور جو اسکو کھلایا بغیر اذن حاکم کے مفت ہے وہ بچہ حاکم کے اذن سے کھلا تا
 وہ اس کے مالک کے نفع قرض ہوگا اور اوٹھانی ہوئی چیز سے اگر نفع مل سکتا ہو تو قاضی اسکو بیکڑ لینے اور اسی میں سے
 اسکا خرچ کرے جیسا کہ بھلے ہوئے غلام میں اسکا اجارہ دینا درست ہے اور جو اس سے منفعت نہ ہو تو مکمل ہوگا کہ وہ پھر
 خرچ کیا جائے اور جب مالک آئے تو خرچہ لے لیا جائے اور اگر یہ واسطے مالک کے بہتر نہ ہو کہ اس پر خرچ کیا جائے **ف**
 مثلاً ایسا بڑا جانور ہو کہ اسکا خرچ اسکی قیمت سے بڑھ جاتا ہے **ص** تو بیکڑ اسکی قیمت رکھ چھوڑے اور اوٹھانے والے کو
 اختیار ہے کہ مالک سے جب تک اپنا خرچ وصول نہ کرے تب تک اس چیز کو روک رکھے تو اگر بعد اس کے روک رکھنے کے وہ چیز تلف ہو گئی
 تو نقصہ سا قط ہو گیا اور جو قبل روک رکھنے کے تلف ہوئی تو سا قطن ہوگا اور پائی ہوئی چیز کو دعویٰ کرنے والے کے حوالے نہ کرے جب تک کہ
 دعویٰ گواہوں سے اپنی ملک ثابت نہ کرے پس اگر دعویٰ کوئی علامت اس چیز کی بیان کرے کہ اس سے اوٹھانے والے کو گمان نہ آئے نہ یہی کہ
 تو اس کے لئے اگر دینا حلال ہو مگر واجب نہیں اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہے اگر وہ نشانی بیان کرے اور وہ موجود ہو اور اگر وہ نہ ہو
 محتاج ہو تو پائی ہوئی چیز سے نفع لے ورنہ کسی اجنبی محتاج کو خیرات کر دے اور اگر اس کے مالک باپ و بیوی اور لڑکے محتاج ہوں تو ان پر صدقہ کرے

کتاب الاہل

یعنی بھاگے ہوئے غلام کے بیان میں کہ دینا اسکا مستحب ہے بشرطیکہ اس پر قادر ہو اور جو غلام کہ گھر اپنے مالک کا بھول گیا ہو تو اسکا
 چھوڑ دینا افضل ہے اور اگر پانے والا اس کے مالک کا گھر جانتا ہو تو وہاں تک اسکو پونچھا دے اور جو شخص کہ بھاگے ہوئے غلام کو یا دہرے
 کو رست سفر یعنی تین دن تین رات کے فاصلے سے پکڑ کر لائے تو اسکو چالیس درم اجرت ملیگی اگرچہ غلام کی قیمت چالیس درم سے

دلایا جائیگا تو حاصل یہ ہو کہ اپنے مال کے حق میں تو اسکی موت کا حکم تو ہے برس کے بعد کرینگے اور غیر کے حق میں اسکی موت کا حکم تو ہے برس کی عمر میں کہ ہونے کے وقت تک بیکے تو بعد مدت گزرنے کے ایسا سمجھینگے کہ اس غیر کے مرتے وقت غنود کا وجہ تھا اور اسکی فرض کی کتاب میں

کتاب الشریکۃ

اس میں شرکت کا بیان ہے شرکت جائز ہے اس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے اور لوگ محال کرتے رہے شرکت کا اور اپنے اوکو منع نہیں کیا اور حدیث شریف میں ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے میں میرے بیوں و شریکوں میں جب تک ایک دوسرے سے خیانت نہ کرے اور جب خیانت کی تو بھل جاتا ہوں میں اپنے درمیان سے روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور حاکم نے مستدرک میں ہر ایک سے شرکت دو طرح پر ہر ایک شرکت ملک کہ دو شخص و وراثت کی وجہ یا خریداری ہدایہ ص ایک چیز کے مالک ہو جائیں اور اس شرکت میں ہر ایک ان میں سے اپنی ہوتا ہے یعنی ہر ایک کو دوسرے کے حصے میں نصیب جاتا نہیں بغیر اسکی ہدایت کے ہدایہ ص اور دوسری قسم شرکت عقد ہے اور اس میں ایجاب قبول ضرور ہیں مثلاً ایک کے شرکت کی مینے تجھے فلان فلان چیز میں اور دوسرا کہے قبول کیا مینے ہدایہ ص اور اس شرکت کی شرط یہ ہے کہ کوئی امر ایسا ہو جو اس عقد کو قطع کرنے مثلاً اصل شریکین کچھ روپیہ خرخر کرے دوسرے پر خاص اپنے نفس کے لیے تو شرکت توٹ جاوے گی کیونکہ جائز ہے کہ سوا ان و بیوں کے اور کچھ نسخہ نہ ہو کہ اس میں دونوں شریک ہوں اور اسکی بھی چار قسمیں ہیں ایک شرکت معاوضہ کہتے ہیں جب دو شخص مال شرکت اور نصف اور دین میں برابر ہوں تو اس سے یہ نکلا کہ شرکت معاوضہ صحیح نہیں ہے مسلمان اور کافر میں کیونکہ دونوں دین میں یکساں ہیں اور یہی طرح آزاد اور غلام میں اور ایش کے اور بالغ میں ص اور جائز ہے درمیان دو مسلمان بالغ کے اور دو کافر کے برابر ہو کہ ایک یہودی جو یا نصرانی اور دوسرا مجوسی اس واسطے کہ اگر کو ایک ہی مذہب تھا کرتے ہیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک شرکت مسلمان اور کافر میں بھی درست ہے اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک شرکت معاوضہ بالکل درست نہیں ف اور بیل جابی صاحب ہدایہ نے حدیث شریف بیان کی کہ معاوضہ کر کوئی نہ کہ اس میں بڑی برکت ہے اور دوسرے کہ تمام لوگ اسکو کرتے چلے آئے اور کسی سے انکار اسکا صحت کو نہیں چونکہ خاص اور اس شرکت میں ہر شخص دوسرے کا وکیل اور کفیل ہو جاتا ہے تو ایک شریک نے اگر کوئی چیز خریدی تو بالغ کو پہنچا ہی کہ قیمت کو اسکی دوسرے شریک سے مانگے اور جو معاوضہ میں کوئی چیز قبول لیا تو شرکت و فون ہوگی مگر اپنے گھر والوں کی خوراک اور پوشاک البتہ مشترک نہوگی اور جو قرضہ ان میں سے ایک پر بوجہ خرید و فروخت اور کرایہ لینے کے یا کفالت کے جب کفول غنہ کے حکم سے ہو ایک پر لازم ہوگا تو دوسرا بھی اسکا ضامن ہوگا اور جو بغیر حکم کفول غنہ کے ایک نے کفالت کی تو اسکی رقم کا دوسرا ضامن نہوگا ف اور جو قرضہ ایسے اسباب سے ہو جن میں شرکت صحیح نہیں ہے جنایت اور نکاح و صلح قتل عمد سے اور نقد تو ان میں ایک دوسرے کا کفیل نہوگا ص اور اگر ایسا مال جسمیں شرکت معاوضہ درست ہے ف مثلاً روپیہ اشرفی ص ایک شریک کو کسی نے ہبہ کیا اور اس نے قبضہ کیا یا ورثے میں ملا تو معاوضہ نہوگا مگر جب اسباب جائزین ہبہ یا ورثے میں ایک کو ملے تو شرکت معاوضہ باطل نہوگی دوسری قسم اسکی شرکت عنان جسمیں صون و کالت ہوتی ہے اور کفالت نہیں ہوتی اور اس میں اگر بعض مال میں شرکت ہو اور بعض میں نہو یا ایک کا مال زیادہ ہو دوسرے سے اور نفع برابر ہو یا مال دونوں کے برابر ہوں اور نفع برابر نہو یا اختلاف جنس ہو کہ ایک نے روپیہ دیا ہو اور دوسرے نے اشرفی

کفیل کہتے ہیں جنس اور نقد معاوضہ نہیں ہوتا بلکہ معاوضہ کا کفیل ہونا ضروری ہے مثلاً اگر ایک شخص نے ایک دوسرے کو روپیہ عین ہبہ کیا اور اس نے قبضہ کیا یا ورثے میں ملا تو معاوضہ نہوگا مگر جب اسباب جائزین ہبہ یا ورثے میں ایک کو ملے تو شرکت معاوضہ باطل نہوگی دوسری قسم اسکی شرکت عنان جسمیں صون و کالت ہوتی ہے اور کفالت نہیں ہوتی اور اس میں اگر بعض مال میں شرکت ہو اور بعض میں نہو یا ایک کا مال زیادہ ہو دوسرے سے اور نفع برابر ہو یا مال دونوں کے برابر ہوں اور نفع برابر نہو یا اختلاف جنس ہو کہ ایک نے روپیہ دیا ہو اور دوسرے نے اشرفی

یاد کہ ہر ایک لونین سے اپنے مال کو نہ ملائے ہر طرح درست ہو اور اس شرکت میں جو شخص کوئی چیز مول لیا تو مطلقاً قیمت کا صرف
 اوی مشتری سے کیا جاوے گا دوسرے شریک سے نہ ہوگا اسلئے کہ اس شرکت میں کفالت نہیں ہاں مشتری جو دام چیز کے بائع کوئے
 او میں سے دوسرے شریک سے اس کے حصے کے موافق مقرر ہوئے یعنی جتنا اس کی طرف سے اس نے اپنے مال میں سے دیا ہو
 وہ اس سے بھرے اور یہ شرکت اور شرکت معاوضہ دونوں بدوئی اشرفی اور بیسوں کے جکا چلن ہو اور چاندی چوٹ کے
 ٹکڑوں کے جن پر سکے ہو اگر کوئی میں اس کا لین دین جاری ہو درست نہیں **ف** یعنی شرکت معاوضہ ضرر خان میں چاہیے کہ
 دونوں شخص روپی خواہ اشرفی خواہ بغیر سکے کی ڈالیاں جو مروج ہوں خواہ پیسے مروج ملاوین ہر درست ہوگی **ص** اور اگر شخص
 اس طرح کرے کہ ہر ایک اپنا آدھا مال دوسرے کے آدھے مال کے بدلے میں بیچے جائے اور شرکت معاوضہ یا ضمان کر فیج درست
ف اور یہ جیلہ شرکت میں جس صورت میں کچا بندی ہو نا برابر نہ ملاوین اور اسباب ملانا منظور ہو **ص** اگر کل مال شرکت کا
 یا مال ایک شریک کا قبل خرید کرنے کسی چیز کے ہلاک ہو جائے تو شرکت باطل ہوگی اور وہ مال جو ہلاک ہوا ہی صاحب مال کا ہوگا اگر
 مال مل جل گیا ہو برابر ہو کر اوس کے ماتھے سے ہلاک ہو یا دوسرے شریک کے ماتھے سے اور جو وہ مال مل جل گیا ہو تو وہ سب
 شریکوں کا ہوگا اور جو دونوں شریکوں میں سے ایک اپنے مال کے عوض میں کچھ اسباب خریدے اور بعد خریدنے کے دوسرے کا
 مال تلف ہو جائے تو جو اسباب خریدے ہو وہ دونوں میں مشترک ہوگا اور جس نے مول لیا ہو وہ اپنے شریک کے حصے کے موافق قیمت
 اسباب کی اوس سے لینے اور جو قبل خریدنے کے تلف ہو جائے اور پھر دوسرا شریک اپنے مال سے کوئی چیز خریدے تو جس کا
 مال تلف ہو ہوا ہو سنے اگر دوسرے شریک کو وقت شرکت کے وکیل صریح بنایا ہو مثلاً کہد یا ہو کہ جو چیز تو اپنے مال سے خریدیگا تو
 اوس کا آدھا میرے واسطے خریدنا تو اب ہ اسباب جو خریدے ہو وہ دونوں میں مشترک ہو جائیگا اور جس نے مول لیا ہو وہ اپنے شریک کے
 حصے کے موافق اوس سے قیمت لے لیا اور اگر اوس نے دوسرے شریک کو وکیل صریح نہیں بنایا تھا تو وہ کل اسباب اوس کا
 ہو جائیگا جس نے خریدے اور شرکت معاوضہ اور ضمان کے دونوں شریکوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہر مال مشترک کو بطور ضمانت
ف یعنی کل نفع اپنا ٹھہرا کر **ص** کیسے چلے کرے یا امانت رکھے یا مضاربت پر دیوے یا یک سیکو وکیل کرے اور ہر ایک
 کے ماتھے میں مل بطور امانت کے ہوگا یعنی اگر بغیر اس کی زیادتی کے ہلاک ہو جائے تو اس پر ضمان نہ ہوگا تیسری قسم شرکت عقدی
 شرکت صنائع اور قبیل ہے اوسکی صورت یہ ہے کہ دو کارگر مثلاً دو درزی خواہ ایک درزی اور ایک رنگر یا اس شرط پر شریک ہوں کہ دونوں
 مشترک کام کیا کریں اور ضروری جو کچھ ملے اوسکو دونوں بانٹ لیا کریں یا کام دونوں برابر کریں لیکن مال اجرت ایک کو دے تھائیٹ
 اور ایک کو ایک تھائیٹ اور اس شرکت میں اگر ایک شخص کوئی کام منظور کر لیا وہ دونوں کو کرنا لازم ہوگا تو کام لینے والے کو ہر ایک سے
 مطالبہ ہو چتا ہے کام کا اور اسی طرح ہر ایک کو ہونا چاہیے کہ کام کو لینے والے سے اجرت طلب کرے اور جو کام دینے والا ایک کو اجرت
 دے دیوے تو ہری ہو جائیگا اور جو کمائی ہووے وہ دونوں میں مشترک ہوگی اگر کام ایک ہی کا تھا ہو چو تھی قسم شرکت عقدی
 شرکت وجوہ ہر اوسکی صورت یہ ہے کہ دو شخص بدوئی مال کے شریک ہوں اس طرح کہ اپنے اعتبار سے مال خریدیں اور چھین یعنی
 لوگوں سے جان بچان ہوئے کی جہت سے مال بطور قرض خریدیں اور چھین ہر حصہ کچھ نہ لگا دیں اور ہر قیمت حوالے مالک کے
 کر کے باقی جو کچھ بڑے اوسکو بانٹ لیں **ص** اس میں ہر ایک دوسرے کا وکیل ہو کہیں چاہے یا ہر ایک بطور قرض خریدے یا ہر ایک بطور قرض

بطور مثال جو پھر اگر نصف انصافی کے اقرار سے مال خریدیں یا ایک تہائی یا ایک کو اور دو تہائی دوسرے کے لیے اس طرح ہر طرح تو فیض بھی ہی طرح ہوگا اور زیادتی کی شرط باطل ہوگی یعنی اگر آپس میں اقرار کریں کہ مال آدھوں آدھ خریدینگے تو فیض بھی نصف انصاف ہوگا اگرچہ اقرار میں نفع ایک یا دو ٹھہرے فصل شرکت نہیں جائز ہو لکھنا یا لکھنا اور گھاس جمع کر لینا اور جسکار کر لینے میں تو جسے جو کچھ کسب کیا ہو اسی کا ہوگا اور جس چیز کو دو نے ساتھ لیا ہو تو وہ آدھی آدھی او کو ملیگی یا جو ایک نے حاصل کیا لیکن دوسرے نے مدد کی جیسے ایک نے گھاس کھو دی اور دوسرے نے کھٹا کی تو گھاس کھو دے والے کی ہوگی اور مدد کرنے والے کو اس قدر مزدوری واجب ملے گی جتنا اسے کام کیا ہوگا امام محمد کے نزدیک اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس چیز کی آدھی قیمت سے زیادہ اس کو مزدوری نہیں ملے گی اور اسی طرح جائز نہیں شرکت پانی کھینچنے میں مثلاً ایک کا بچہ تھا اور دوسرے کی بچال اور پانی ایک نے کھینچا تو اجرت سب کھینچنے والے کو ملیگی اور اوسپر دوسری چیز کی اجرت لازم ہوگی **ف** یعنی سقا اگر بچہ اوسکا تھا اور بچال دوسرے کی تو بچال کی اجرت دینا ہوگی اور اگر بچال اوسکی اور بچہ دوسرے کا تھا تو بچہ کی اجرت اوسکو دینا ہوگی **ص** اور جس صورت میں کہ شرکت فاسد ہو جاوے تو نفع مال کی مقدار ہوگا مثلاً شرکت میں کچھ روپیہ ایک شریک نے زیادہ ٹھہرایا تو شرکت فاسد ہوگی اور نفع بقدر ملک کے ہوگا تو مال شرکت اگر آدھوں آدھ تھا تو نفع آدھا آدھا ملیگا اور شرط زیادہ کی باطل ہوگی اور شرکت دونوں شریکوں میں سے کسی کے مر جانے سے یا مدت نہ ہو کر دارالحرب میں جانے سے جب قاضی حکم اوسکے ملے گا کہ بے باطل ہو جاتی ہو یا جیسے کہ کوئی مفتو شریکوں میں سے دوسرے کے مال کی زکوٰۃ بدو ن اوسکی اجازت کے بغیر پس اگر ہر ایک نے دوسرے کو اپنے مال کی زکوٰۃ دیدیے کی اجازت دیدی اور دونوں نے ایک ساتھ ادا کی تو ہر ایک دوسرے کے حصے کا ضامن ہوگا اور جو ایک نے اگے اور دوسرے پیچھے دی تو پچھلے کی اول شخص کے حصے کی زکوٰۃ کا تاوان لازم ہوگا اگرچہ ادا کی گئی اواسے واقع نہوا و صاحبین کے نزدیک جب اول کی اواسے واقع نہوا تو ضامن ہوگا اور جو معاوضت کے دو شریکوں میں سے ایک نے دوسرے کو صحبت کرنے کے لیے ایک لونڈی خریدنے کی اجازت دیدی اوسنے اوس اجازت کے بموجب لونڈی خریدی اور مال مشترک میں سے اوسکی قیمت دی تو یہ لونڈی اوس خریدنے والے کی ہوگی بدعتین کے یعنی نصف قیمت لونڈی کی اپنے شریک اجازت دینے والے کو بدعتی ہوگی اور صاحبین کے نزدیک بدعتی ہوگی اور بائع لونڈی کی قیمت سے اسکا کھانا

کتاب الوقف

وقف کہتے ہیں کہ کوئی شخص کسی چیز کو اپنی ملک میں روک کر لے اور اوسکا نفع خیرات کرنے جیسے عاریت میں ہوتا ہو **و** اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے اور دلیل او کی یہ ہے کہ روایت ہوا بن عباس سے کہ کہا انھوں نے سننا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب اتوری سورہ نسا اور اترے اوسمیں فرائض کہ منع کیا آپ نے جس سے روایت کیا اوسکو طحاوی نے شرح مسانی الاثمار میں اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور اسناد میں اوسکی عبد اللہ بن مسعود اور بھائی اوسکا دونوں ضعیف ہیں اور روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے موقوفہ حضرت علیؓ پر کہ کہا انھوں نے نہیں جس پر فرائض سے اللہ تعالیٰ کے اور مطلب لکھا ہے کہ نہیں ہوگی مال کہ وہ کا جائز ہے بعد موت ملک کے قسمت سے درمیان ورثہ کے اور فرائض سے مراد حصے ہیں ورثہ کے اور بھی روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شرح سے کہ کہا انھوں نے آئے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور جتنے تھے روکی ہوئی چیز کو اور بھالا اوسکو یعنی نے تو تفصیل اسکی فتح اللہ پرچہ میں **ص** اور صاحبین کے نزدیک وقف اسکو کہتے ہیں کہ روک رکھنا کھینچنا

اللہ تعالیٰ کی حکمت میں **ف** اور **دلیل** ان کی روایت ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ارادہ رکھتے تھے وہ وقت کرنے کا ایک مین کے کہ صدق کرے اور نہ سچے جہاں اور نہ مہربان کی جگہ اور نہ میراث ہو وہ روایت کیا اور کو امام محمد نے اسناد صحیح اور صحیح ستہ والوں **ص** اور فتویٰ صاحبین کے قول پر ہی تو امام صاحب کے مذہب کے موافق اگر کسی نے وقت کیا کسی چیز کو فقیروں پر یا سقائے نخل جو غرض غیر کے یا مسافرانہ واسطے مسافروں کے یا قافلہ اور تو نے کامکان بنایا یا اپنی زمین کو مقبرہ کر دیا تو ملک وقف کرنے والے کی اوس سند نہ چاہیگی اگر چہ اسکو موقوف کیا ہو موت پر چکا کہ اگر مرے جاؤں تو وقف کیا اور کو صحیح قول میں **ف** اور ایک روایت میں امام سے مل جاتی رہیگی **ص** مگر یہ کہ حاکم اوسکی ملک جلد رہنے کا حکم کرے یا مسجد بنائے اور یہ تھا اسکا جہاں کرے اور گو کہ ان کو اوس میں نماز پڑھنے کی اجازت دیدے اور ایک شخص بھی اوس میں نماز پڑھے تو ملک اوسکی جاتی رہیگی اگر چہ اوس مسجد کے تہ ایک تہ خانہ ہو جو مسجد کے امور کے واسطے بنایا گیا ہو اور جو مسجد بنا کر اوس کے بیچ تغار اور کاموں کے لیے بنایا یا اپنے گھر کے اندر مسجد بنائی اور اوس میں ان کا رکاوٹ وہ ملک سے اوسکی نماز **ف** تو اسکا بچا درست ہو گا اور اوس سے ترکہ دوسرے وارثوں کو پوچھ چکا یعنی مقبرہ مسجد کے خیم میں ہوگی **ص** اور امام **ص** کے نزدیک ملک وقف کرنے والے کی فقط زبان چکے کہنے سے کہ میں اسکو وقف کیا جاتی رہتی ہو اور امام **ص** کے نزدیک جب جاتی ہو کہ ابکہ متولی کے سپرد کرے اور وہ اس پر قبضہ کرے تو درست ہے وقت مشاع کا یعنی ایک تہائی یا نصف زمین کا بغیر تہمین کے جب کہ وہ قسمت کی صالح ہو امام ابو یوسف کے نزدیک اور فتویٰ اسی پر ہے اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں ہے اگر کو وقف کیا مشاع کو اسی چیز کہ وہ قابل قسمت کے نہ ہو تو جائز ہے سب کے نزدیک مگر مسجد اور مقبرہ میں جائز نہیں اور اگر واقعہ وقف کے پیداوار کو اپنے ذوات کو وقف کر لیا تو وقف کی ولایت اپنی طرف کر لے کہ متولی خود ہے تو درست ہے **ف** امام ابو یوسف کے نزدیک اور امام محمد کے نزدیک نہیں **ص** **دلیل** ابو یوسف کی یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھاتے تھے اپنے معدے سے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملتی کہ ابن ابی شیبہ نے نصف مین کہنی صلی اللہ علیہ وسلم کھاتے تھے **ص** اور افسر مین سے اپنے اہل کو موافق دستور کے اور بھی مندرجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو خرچ کرے مرد اپنی ذات اور اہل اور اولاد اور خادمہ پر تو وہ صدق ہو واسطے اوسکے روایت کیا اور کو ابن ماجہ نے مقدم بن سعد بن کرب سے اور روایت کیا اور کو نسائی نے کہ جو کھلائے تو اپنے نفس کو تو وہ تیرے واسطے مقبرہ اور نکالا اور کو حاکم اور دارقطنی اور طبرانی نے بہت سے طرق سے اور الفاظ مختلفہ سے لیکن اگر وہ خیانت کرنا ہو تو موقوف کو اوسکے ہاتھ سے نکال لینا چاہیے اگرچہ اوسنے شرط کر لی ہو کہ موقوف کو میرے ہاتھ سے نہ نکالیں **ک** **ف** اور جو کسی نے شرط کی نہیں کے وقف کرنے وقت کہ جب چاہوں اس میں کے بدلے اور کو وقف کر دوں تو جائز ہے امام ابو یوسف کے نزدیک اور اس پر فتویٰ نہیں یا جاوے گا کیونکہ اس میں بہت طرح کے فساد ہوتے ہیں اور ہمارے زمانے کے ظالم حاکم اگر مسلمان کے وقفوں کو باطل کر دیتے ہیں **ف** تو اب فتویٰ امام محمد کے قول پر چاہیے کہ شرط باطل ہو اور وقف جائز ہو **ص** اور یہ بھی ضرور ہے کہ وقف کی صورت انجام کو ایسی کرے کہ وہ منقطع نہ ہو جائے بلکہ جاری ہے **ف** مثلاً اگر خاص لوگوں کو وقف کرے چکا کسی زمانے میں نہ ہونا ممکن ہو تو یہ کہہ دے کہ ان لوگوں کے نہ رہنے کے بعد وقت کے فقیروں یا عیال کو اوس کا منفعہ پہنچے تاکہ ہمیشہ وقف جاری ہے **ص** اور امام ابو یوسف کے نزدیک فقیر کے وقف صحیح ہو جاوے گا اور جب لوگ چاہیں

وقف کیا ہی نہوں تو فقیروں پر صرف کیا جائیگا اور صحیح ہو وقت عمارت کا فائدہ نہ ملے گا یعنی غیر منقول کا جیسے زمین حصہ
 نہ منقول کا فائدہ امام صاحب کے نزدیک صحت اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے وقف کرنا اور ان میں سے منقول کا جو کچھ کے
 وقف کرنے کا معمول ہے جیسے تبر اور چھاپہ اور سبوتا اور آ رہ اور تابوت اور اوسکے کپڑے اور ہانڈی اور دیکھی اور صحت
 اور اسی پر عمل ہے اکثر شہروں کے فقہ کا فائدہ وقف غیر منقول کا اس واسطے جائز ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ
 نے وقف کیا اوسکا جیسے حضرت عمرؓ نے ایک مین کو اور زبیر بن عوام نے ایک گھر کو روایت کیا اوسنواۓ اہم نے کتاب
 غریب الحدیث میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مین کو واسطے مسافروں کے روایت کیا اوسکو بخاری نے
 اور وقف منقول کا امام محمد کے نزدیک اس واسطے جائز ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خالد نے روک دیا اپنی زمین
 کو اور گھوڑوں کو نہ اکی راہ میں روایت کیا اوسکو بخاری نے زیادہ کیا صاحب ہدایہ نے کہ روک رکھا اطلحہ نے زبیر بن
 اپنی اس کی راہ میں اور گھوڑوں کو حصہ اور جب وقف صحیح ہو تو بعد اوسکے کسی ملک میں نہ آویگا اور وہ جو بعض متاخرین
 نے جائز رکھا بیع وقف کو بخراب ہو جائے اور گئے اگلے واسطے عمارت کرنے باقی کے تو صحیح ہے جو جائز نہیں ہو اور جائز
 قسمت کر دینا مشابہ کا بعد وقف کے امام ابو یوسف کے نزدیک جو شخص نے ایک زمین میں شریک کو وقف کیا تو نزدیک
 امام ابو یوسف کے جائز ہے کہ اوسلے بانٹ لے اپنی شریک کے ساتھ اور وہ مہر سے شریک کے حصے سے راہ کو بدلا کر عمارت
 اگر اپنی ساری زمین میں سے آدھی کو وقف کیا تو قاضی اوسکو قسمت کرے اور جو وقف کہ فقیروں پر ہو تو اوسکے
 مواعیل کو اہل اوسکی مرمت اور درستی میں صرف کرینگے گو واقف نے اس بات کی شراکت کی ہے اور اگر موقوف کو کوئی کاغذ
 اور ایک شخص معین پر وقف کیا ہو اور کہا ہو کہ بعد اوسکے فقیروں کے لیے ہو تو اوسکی تعمیر اوس شخص کے تحت ہے اور اگر وہ
 مرمت کرے یا غلٹ ہو تو حال اوس مکان کو کرایہ بیکر زر کرے سے اوسکی تعمیر کرے اور بعد تعمیر کے پھر اوس شخص ویدیکو
 اور اگر موقوف ٹوٹ جائے تو اوسکی لکڑیاں چونا وغیرہ اوسکی تعمیر میں لگایا جائے اگر ضرورت ہو نہ اوسکو رکھ بھوز
 وقت حاجت کے اوسکو صرف کریں اور اگر وہ قابل صرف کرنے کے نہ ہو تو اوسکو بیچیں اور قیمت اوسکی موقوفہ تعمیر میں
 صرف کریں اور وقف کے مستحقین کو تقسیم نہ فرمائیں

مثنوی قطعات تاریخ تمام کتاب از نتائج افکار شاعر نامی و نکتہ دہان گرامی حافظ قرآن ڈاؤد خان صاحب
 متخلص تاجی ساکن قلعہ ترچنا پلی

| | | | |
|---------------------------|--------------------------------|--------------------------|--------------------------|
| فضل خداوندیوں مکان | عطایات محمد صلی اللہ علیہ وسلم | از ان چار فرزند عالی گھر | بترتیب سہمی ہر یک شہر |
| چراغ ہدایت بدیع الزما | ز نور محمد وحید الزما | باخلاق احسان فرید الزما | سعادت قرینی سعید الزما |
| بغیرم و زکا نامور ز جہان | وحید زمانہ حبیب الزما | نکو سیرت نیک خلق زما | بعلم و عمل شہرہ انجمن |
| بہ تدبیر و دانش اسطوری صر | بسہمان نظیرت نظم و شعر | جو گردہ بمقول عقدہ کشا | ندایا باز عقل کل مرحبا |
| بہ نقل مسائل چار و خیال | رسد پنی بہی رحمت و احسان | گوہرست نور اللہ دایہ بین | چو باہر نداری میا و بہین |

| | | | |
|-------------------------|----------------------------|----------------------------|---------------------------|
| فروغ برق سے جلاک تدریس | طبیعت کی نور افشان قروش | وہ مینے حقائق سے ہیں بہتر | وہ سہلے سارے سے ہیں سچ |
| کتاب فقہ ہر شرح و قایہ | مسائل جسکے میں چون شمشیر | کیا ہر ترجمہ بندی میں اوکا | فصاحت او کی جیچہ داو کا |
| منزل سے بہرین بلکہ حضرت | ہر اک سطر او کی ہر بیت نقش | مسائل کی عبارت وہ سلسل | نہ دہرین مبتدی ہوئے نشو و |
| | لکھا والا سال اس ترجمہ کا | ہو اور اللہ ایہ خوب دلکش | |

قطعہ تاریخ از فکر شاعر کیمتای ازلی غلام محمد علی صاحب متخلص با فصیح از تلمیذان میر محمد زکی صاحب انام فقہ

| | | | |
|---------------------------|--------------------------------|-------------------------------|--------------------------------|
| جناب انام طبع و شرح دلکشا | روح در قالب الفاظ و معانی آمده | از بی تاریخ طبعش فصیح کچھ نیا | گفت از شرح وقایہ جلد تالی آمده |
|---------------------------|--------------------------------|-------------------------------|--------------------------------|

قطعہ تاریخ از نتائج افکار خواص بحر معانی نگیدہ تازمیدان خندانی مجسم اخلاق حمید موصوف ابصفا
پسندیدہ جناب میر محمد زکی صاحب متخلص بہ زکی

| | | | |
|-----------------------------|-------------------------------|-------------------------------|------------------------------|
| حق اگاہ علم و عمل سنگاہ | فرید زمانہ وحید الزمان | نمایدہ شان معصود حدیث | بلاغت کلام و فصاحت بیان |
| بہر نگاہ جوہر بہ قطرہ در | زہی جوش دریا ی طبع روان | بتحریر خدا و خلقی کمال | سقاات شرعی ہر ہر زبان |
| تقدس باین عنوان شایاب | تحفظ باین لہجہ سیران | اطاعت گزار و عبادت شعا | بحسن عمل کامل الامتحان |
| مگر حمید آباد ہی باغ خلد | کہ ہرین جبین ایسے گل بخیزان | نہیں اس جگہ کو نہ عالم و فن | یہی شہر ہی فخرین بہستان |
| دکین اوج دین پرور چہ حسا | تعلی اسلام ہے بے لگمان | وہی ولایت بھی معصوم ہی | ملا عصمت انبیا کا نشان |
| علم میں جو محبوب ہے اور علی | تو وصل نبی و علی شہ عیان | اکہی سخن نبی و علی | یہ والی ہے سبے ماقیام جہان |
| خدا نے دیا ہے وہ دیوان آ | کہ ہر شہرہ نظم تا آسمان | سخن فہم غنی فہم روشن ضمیر | رعیت پناہ و عدالت نشان |
| سکندر نے پایا اس طوطہ پر | مگر حکم و حکمت ہر اب توان | یوہرین جلا آرکان ہرین نیک نام | ہر اک معتمد ہی ہر اک راز دان |
| چہ سن فوج پر یسوں کا ہی | نہو کثرت علم کیونکر بیان | ہوئے ہیں ہی قدر دانی پس | وحید الزمان بھی وحید الزمان |
| لکھی بدوسن مینہ نادر کتاب | کھلے جس سے ابواب ترنمان | بھلا کس سے ہو اس وقایہ کی | یہ جل غمخوار ہے اردو زبان |
| یہ دفتر ہی آیات و خبا کا | ہدایت کے نکتے ہیں پر نور نشان | ہوئی ہو کے مطبوع مطبوع خلق | بفضل خداوند کون و مکان |
| بجا ہر اگر لعل دل ایل ہوش | بنائیں اس آئینہ کو خزر جان | زکی لکھ یہ تاریخ تمام طبع | عقیدت شرح وقایہ ہر کان |
| | کمل بیانات و زبر کی بھی شان | کہ شرح وقایہ زہندی زبان | |

قطعہ تاریخ از فرید الزمان برادر خرد مولوی وحید الزمان از گترین شاگردان مدرسہ عالیہ سرکار عالی تعلیم یافتہ
مولانا مولوی محمد نصر اللہ خان صاحب تعلقات اصد

| | | | |
|--------------------------|---------------------------|----------------------------|--------------------------|
| بہر میر محبوب علی شاہ | کہ در طفلی خدا دادش ولایت | عجب یوان او خستار ملک است | ہنر و خلق پر در جا و ایت |
| با خلایق کو در صلح احسان | دل غمیدگان از در رعایت | چنان افروہ قدر عالمان | کہ بجا بخشید در ذل حمایت |
| جہان شادان در حسن تلاش | خدا دارد برو دائم عنایت | وحید عصر و یکتا ہے زمانہ | نوشہ شرح و حسن بابت |
| بفضل حق شود مقبول عالم | خلایق را از و گردو دہایت | چو پیش یافت انجام و پذیرفت | بقلم فکر تار بخش سرایت |

| | | | |
|---|--|--|--|
| شود با فقہان نور الہدیت | مگو شتم گفت یافت از لطیف | | |
| قطر تاریخ طبع کتاب از نتائج افکار شاعر نامی مورخ لائانی منشی محمد عبد الکریم صاحب الاخلاق الصدق جناب لانا مولوی محمد مدنی صاحب نصف تبرہ فی سیر اللہین لکھی پانی مقام | | | |
| اکر وہستند لبس مخلوق آگاہ مداد و کاغذش ہم حسبِ خواہ نذار دانی خود قصہ کوتاہ بطرز دلکش احمد اللہ برای نایل دین حق ہمین راہ | بذاتش ختم شد علم و فضیلت نہایت محبت الفاظ و خوش خط بود ز بیانیٹش مشہور عالم دران نور الہدایت سبطوع بر افلاک مسائل مستقیمت ز ہی نور الہدایہ یافت مہد | بساشوکت مآب صاحب چاہ بلطف مصطفائی یافت افواہ چہ طبع مطلع نذر سحر گاہ ہند گویند از لب اہ صفاہ نقاش جلد رشک انجم و رقم زد کلام الاسالطبعش | جناب عبد الرحمن خان شاہ کر نظامی طبعش در بہت تعلیم چہ طبع رشک نقاشان صہبت اگر آید بجائی ذکر نیکش سطور رشک مد مکش رقم زد کلام الاسالطبعش |

خاتمہ الطبع احمد لدو المنہ کہ دوسری جلد نور الہدایہ یعنی ترجمہ اردو شرح وقایہ تصنیف بحر فرید آوان مولوی محمد وحید الزمان
صاحب سلمہ الدواہب اہتمام امیدوار غفران محمد عبد الرحمن بن حاجی محمد روشن خان افیض علیہ سجال الغفور الخیر
سطح نظامی واقع کا تپو عشرہ اوسط ربیع الآخر ۱۲۸۵ ہجری میں چھپ کر طیار ہوئی

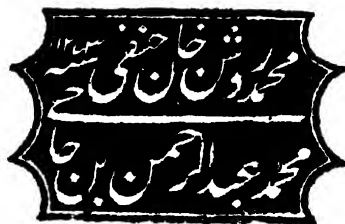
وجہ مہر کی خاتمہ پر

واسطے سند اس بات کے کہ یہ کتاب بھی ہوئی مطبع نظامی واقع کانپور۔ کی ہی مہر اور دستخط صاحب مطبع کی اخیر میں ثبت کی

استہار

یہ کتاب بموجب قانون سیم سہ ام بھی جبری گورنمنٹ میں داخل ہوئی کوئی شخص بان اجازت اس کے تصدیق یا کفر

العبد
محمد روشن خان خانی تعلیم



| | | | | | |
|---|---------------------------------|-----|---------------------|-----------------------------------|-----|
| فہرست جلد دوم نور الہدایہ ترجمۂ اردو کے شرح وقایہ | | | | | |
| صفحہ | | ۲ | کتاب النکاح | | |
| ۴ | بیان میں عیون و حرات کے | ۱۲ | ۲۰ | کنو کے بیان میں | ۲۲ |
| ۲۳ | حدر کے بیان میں | ۳۲ | ۳۳ | غلام اور کافر کے علاج کے بیان میں | ۳۷ |
| | | ۳۸ | کتاب الرضاع | | |
| | | ۴۱ | کتاب الطلاق | | |
| ۴۵ | طلاق واقع کرنے کے بیان میں | ۵۰ | ۵۳ | تقریر طلاق کے بیان میں | ۵۷ |
| ۵۹ | برجست کے بیان میں | ۶۳ | ۶۷ | اطار کے بیان میں | ۷۱ |
| ۷۳ | گمارہ ظہار کے بیان میں | ۷۵ | ۷۷ | لعان کے بیان میں | ۷۹ |
| ۸۳ | سوگ بس عورت کا خاؤ۔ مریا ہو | ۸۵ | ۸۸ | قبول نسب کے بیان میں | ۹۰ |
| | | ۹۲ | کتاب العتاق | | |
| ۹۶ | عتق البعض | ۹۹ | ۱۰۱ | ام ولد کے بیان میں | ۱۰۲ |
| | | ۱۰۳ | کتاب الايمان | | |
| ۱۰۵ | گمارہ قسم کے بیان میں | ۱۰۶ | ۱۱۰ | الحلف بالقول | |
| | | ۱۱۳ | کتاب الحدود | | |
| ۱۱۸ | گوہ بستی سے چ جانے کے بیان میں | ۱۱۹ | ۱۲۰ | مقتل زانی حد کے بیان میں | ۱۲۲ |
| | | ۱۲۲ | کتاب السرقة | | |
| ۱۲۶ | باختہ کاٹنے کے بیان میں | ۱۲۹ | ۱۳۱ | زہری کے بیان میں | |
| | | ۱۲۹ | کتاب الجهاد | | |
| ۱۳۲ | عنیتوں کے بیان میں | ۱۳۲ | ۱۳۵ | کافروں کے طبقہ کے بیان میں | ۱۳۶ |
| ۱۳۸ | زہری شرفی اور راجھی کے بیان میں | ۱۳۹ | ۱۴۱ | مرتدین کے بیان میں | ۱۴۲ |
| ۱۴۷ | كتاب القبط | ۱۴۴ | كتاب اللقطه | | ۱۴۵ |
| ۱۴۶ | كتاب المفقود | ۱۴۷ | كتاب الشكل | | ۱۴۹ |
| | | | كتاب الوقف | | |

Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like "بسم الله الرحمن الرحيم" and other religious or philosophical statements.

کتاب الدعوی

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمین
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
وبعد فقد انعم الله علينا بفتح هذه النعمة الجليلة

قال المدعي من لا يتعد على الحق اذا نزل بها والمدعي عليه من يجبر على الحق ومعرفة

الفرق بينهما من اهم ما ينبغي على صاحب الدعو وقد اختلف عبارات المشايخ فنبهنا كما قال

في الكفاية ص ١٢٠ **وقيل المدعي من لا يستحق الا بحجة** كالخارج والمدعي عليه من يكون

بقوله من غير حجة كذا في الدليل المدعي من يمسك بغير الظاهر والمدعي عليه من يمسك

بالظاهر وقال محمد في الاصل المدعي عليه هو المنكر وهذا صحيح لكن الشان في معرفة

الظاهر **وقال محمد** في الاصل المدعي عليه هو المنكر وهذا صحيح لكن الشان في معرفة

الظاهر **وقال محمد** في الاصل المدعي عليه هو المنكر وهذا صحيح لكن الشان في معرفة

الظاهر **وقال محمد** في الاصل المدعي عليه هو المنكر وهذا صحيح لكن الشان في معرفة

الظاهر **وقال محمد** في الاصل المدعي عليه هو المنكر وهذا صحيح لكن الشان في معرفة

الظاهر **وقال محمد** في الاصل المدعي عليه هو المنكر وهذا صحيح لكن الشان في معرفة

الظاهر **وقال محمد** في الاصل المدعي عليه هو المنكر وهذا صحيح لكن الشان في معرفة

الظاهر **وقال محمد** في الاصل المدعي عليه هو المنكر وهذا صحيح لكن الشان في معرفة

الظاهر **وقال محمد** في الاصل المدعي عليه هو المنكر وهذا صحيح لكن الشان في معرفة

الظاهر **وقال محمد** في الاصل المدعي عليه هو المنكر وهذا صحيح لكن الشان في معرفة

الظاهر **وقال محمد** في الاصل المدعي عليه هو المنكر وهذا صحيح لكن الشان في معرفة

الظاهر **وقال محمد** في الاصل المدعي عليه هو المنكر وهذا صحيح لكن الشان في معرفة

الظاهر **وقال محمد** في الاصل المدعي عليه هو المنكر وهذا صحيح لكن الشان في معرفة

الظاهر **وقال محمد** في الاصل المدعي عليه هو المنكر وهذا صحيح لكن الشان في معرفة

الظاهر **وقال محمد** في الاصل المدعي عليه هو المنكر وهذا صحيح لكن الشان في معرفة

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion of legal and philosophical concepts.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion of legal and philosophical concepts.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including various religious and philosophical statements.

و لا تارة ابلغ في التعريف و يتعلق بالدعوى و جوب المحصول و على هذا القضاء من احرهم في كل
 و تارة زائد مست در تقييد و متعلق بجوب و جوب حضور بر دعوى عليه و بر من اذ جاز ان اول تا آخر در بر من
 و وجوب الجواب اذا حضر ليقيد حضوره و لو لم احضر بالعين للذات لما قلنا و اليمين اذا انكره و سئل
 و وجوبه في تقييد ما هو مورد دعوى عليه و حضوره في تقييد ما هو مورد دعوى عليه و لو لم احضر بالعين للذات لما قلنا و اليمين اذا انكره و سئل
قال ان تكفي حاشي ذكيتها ليدل على ملكه لان الذين لا تعرف بالوصف القيمة تعرف به وقد
 اي القدرى ١٣ اي الدين ١٢
 و اگر چه منكره و اگر چه دعوى قيمت آن تا كه معي معلوم شود و غير كه منكره و غير معلوم ميشود قيمت معلوم ميشود بوصف و حال اينست
تعدرا عند العين و القيد باليمين بشرط مع بيان القيمة ذكر الذكوة و الا فانه قال فان ادعى
 اي القدرى ١٢
 كه متخير شد و بر من گفت فقيد باليمين و باليمين است با بيان قيمت و اگر چه ما و كى در حيوانات
 عقار احوالهم و ذكر انهم في يد المدعى عليه و ان يما لم يبيد لا نه تعدر التعريف بالاشارة لتعدر النقل فصا الى
 عقار خود و در آن بيان كند و كى آن بقبضه مدعى عليه است و لو لم يكن له في يد المدعى عليه فانه تعدر التعريف بالاشارة لتعدر النقل فصا الى
 التعريف بالقبضه يعرف به و يذكر احد الا بعبارة و يذكر اسماء اصحاب الحدود و اناسهم و لا بد من ذكر
 مبدء ذكر الذكوة و الا فانه تعدر التعريف بالاشارة لتعدر النقل فصا الى
 و اگر چه در غير عقار خانه نشو و ده و ذكر كند هر چهار مورد را و نه امهائى بالكان عدود و انساب ایشان ضرورت ذكر
 الجدل لان تمام التعريف بعين ابي حنيفة على ما عرفت هو الصحيح و لو كان الرجل مشهورا يكتفى
 اي انكره ١٢
 به و در هر كدامى تقييد با دست نر نام او و قيد به و بهيكتفا نه شده و چون دست و پا دارند و نه دعوى مشهورست كافيست
 بذكره فان ذكر ثلثة من الحدود كفى باعند خلافا و ان لا كفى بخلاف ما اذا غلط
 ذكره من غير ذكر كونه حدها كفايت نزد ما بخلاف امام زفر بسبب جدا كثر بخلاف آنكه غلط نمود
 في الابعدة نه يخلف الملك و لا كذلك بلها و كذا يشترط التعدي في الدعوى يشترط في الشهادة
 و ذكره راجع زير كه بان معي مختلف ميشود و ليست اختلاف بركه و جازم و جازم است و اگر چه در دعوى شرط است در شهادت
 و قول الكتاب و ذكر انهم في يد المدعى عليه لا بد من ذكره انما يكتفى بما اذا كان في يده و في العقار
 و قول اصنف مقدمى كذا و بان و فقه مدعى عليه ضرورت جازم و جازم است و اگر چه در دعوى شرط است در شهادت
 لا يكتفى بذكر المدعى و تصديق المدعى عليه انه في يده لا يثبت اليد فيه الا بالبيينة
 انما نفي ايشنه بذكر مدعى و تصديق مدعى عليه كزمن بقبضه او مست بلكه قبضه بكتيشو و دران مگر بگو امان

و جوب الجواب اذا حضر ليقيد حضوره و لو لم احضر بالعين للذات لما قلنا و اليمين اذا انكره و سئل
 و وجوبه في تقييد ما هو مورد دعوى عليه و حضوره في تقييد ما هو مورد دعوى عليه و لو لم احضر بالعين للذات لما قلنا و اليمين اذا انكره و سئل
 و اگر چه منكره و اگر چه دعوى قيمت آن تا كه معي معلوم شود و غير كه منكره و غير معلوم ميشود قيمت معلوم ميشود بوصف و حال اينست
 تعدرا عند العين و القيد باليمين بشرط مع بيان القيمة ذكر الذكوة و الا فانه قال فان ادعى
 اي القدرى ١٢
 كه متخير شد و بر من گفت فقيد باليمين و باليمين است با بيان قيمت و اگر چه ما و كى در حيوانات
 عقار احوالهم و ذكر انهم في يد المدعى عليه و ان يما لم يبيد لا نه تعدر التعريف بالاشارة لتعدر النقل فصا الى
 عقار خود و در آن بيان كند و كى آن بقبضه مدعى عليه است و لو لم يكن له في يد المدعى عليه فانه تعدر التعريف بالاشارة لتعدر النقل فصا الى
 التعريف بالقبضه يعرف به و يذكر احد الا بعبارة و يذكر اسماء اصحاب الحدود و اناسهم و لا بد من ذكر
 مبدء ذكر الذكوة و الا فانه تعدر التعريف بالاشارة لتعدر النقل فصا الى
 و اگر چه در غير عقار خانه نشو و ده و ذكر كند هر چهار مورد را و نه امهائى بالكان عدود و انساب ایشان ضرورت ذكر
 الجدل لان تمام التعريف بعين ابي حنيفة على ما عرفت هو الصحيح و لو كان الرجل مشهورا يكتفى
 اي انكره ١٢
 به و در هر كدامى تقييد با دست نر نام او و قيد به و بهيكتفا نه شده و چون دست و پا دارند و نه دعوى مشهورست كافيست
 بذكره فان ذكر ثلثة من الحدود كفى باعند خلافا و ان لا كفى بخلاف ما اذا غلط
 ذكره من غير ذكر كونه حدها كفايت نزد ما بخلاف امام زفر بسبب جدا كثر بخلاف آنكه غلط نمود
 في الابعدة نه يخلف الملك و لا كذلك بلها و كذا يشترط التعدي في الدعوى يشترط في الشهادة
 و ذكره راجع زير كه بان معي مختلف ميشود و ليست اختلاف بركه و جازم و جازم است و اگر چه در دعوى شرط است در شهادت
 و قول الكتاب و ذكر انهم في يد المدعى عليه لا بد من ذكره انما يكتفى بما اذا كان في يده و في العقار
 و قول اصنف مقدمى كذا و بان و فقه مدعى عليه ضرورت جازم و جازم است و اگر چه در دعوى شرط است در شهادت
 لا يكتفى بذكر المدعى و تصديق المدعى عليه انه في يده لا يثبت اليد فيه الا بالبيينة
 انما نفي ايشنه بذكر مدعى و تصديق مدعى عليه كزمن بقبضه او مست بلكه قبضه بكتيشو و دران مگر بگو امان

و جوب الجواب اذا حضر ليقيد حضوره و لو لم احضر بالعين للذات لما قلنا و اليمين اذا انكره و سئل
 و وجوبه في تقييد ما هو مورد دعوى عليه و حضوره في تقييد ما هو مورد دعوى عليه و لو لم احضر بالعين للذات لما قلنا و اليمين اذا انكره و سئل
 و اگر چه منكره و اگر چه دعوى قيمت آن تا كه معي معلوم شود و غير كه منكره و غير معلوم ميشود قيمت معلوم ميشود بوصف و حال اينست
 تعدرا عند العين و القيد باليمين بشرط مع بيان القيمة ذكر الذكوة و الا فانه قال فان ادعى
 اي القدرى ١٢
 كه متخير شد و بر من گفت فقيد باليمين و باليمين است با بيان قيمت و اگر چه ما و كى در حيوانات
 عقار احوالهم و ذكر انهم في يد المدعى عليه و ان يما لم يبيد لا نه تعدر التعريف بالاشارة لتعدر النقل فصا الى
 عقار خود و در آن بيان كند و كى آن بقبضه مدعى عليه است و لو لم يكن له في يد المدعى عليه فانه تعدر التعريف بالاشارة لتعدر النقل فصا الى
 التعريف بالقبضه يعرف به و يذكر احد الا بعبارة و يذكر اسماء اصحاب الحدود و اناسهم و لا بد من ذكر
 مبدء ذكر الذكوة و الا فانه تعدر التعريف بالاشارة لتعدر النقل فصا الى
 و اگر چه در غير عقار خانه نشو و ده و ذكر كند هر چهار مورد را و نه امهائى بالكان عدود و انساب ایشان ضرورت ذكر
 الجدل لان تمام التعريف بعين ابي حنيفة على ما عرفت هو الصحيح و لو كان الرجل مشهورا يكتفى
 اي انكره ١٢
 به و در هر كدامى تقييد با دست نر نام او و قيد به و بهيكتفا نه شده و چون دست و پا دارند و نه دعوى مشهورست كافيست
 بذكره فان ذكر ثلثة من الحدود كفى باعند خلافا و ان لا كفى بخلاف ما اذا غلط
 ذكره من غير ذكر كونه حدها كفايت نزد ما بخلاف امام زفر بسبب جدا كثر بخلاف آنكه غلط نمود
 في الابعدة نه يخلف الملك و لا كذلك بلها و كذا يشترط التعدي في الدعوى يشترط في الشهادة
 و ذكره راجع زير كه بان معي مختلف ميشود و ليست اختلاف بركه و جازم و جازم است و اگر چه در دعوى شرط است در شهادت
 و قول الكتاب و ذكر انهم في يد المدعى عليه لا بد من ذكره انما يكتفى بما اذا كان في يده و في العقار
 و قول اصنف مقدمى كذا و بان و فقه مدعى عليه ضرورت جازم و جازم است و اگر چه در دعوى شرط است در شهادت
 لا يكتفى بذكر المدعى و تصديق المدعى عليه انه في يده لا يثبت اليد فيه الا بالبيينة
 انما نفي ايشنه بذكر مدعى و تصديق مدعى عليه كزمن بقبضه او مست بلكه قبضه بكتيشو و دران مگر بگو امان

[illegible]

اولم القاضی هو الصحيح نفيا التهمة للمواضعة اذا البقاء ساءم في يد غيرهما بخلاف المتفق لان اليد فيه
 باطلا فاني لم يمسح است از برای آنکه در آن دفع تمت موافقت مدعی علیه است زیرا که میگوید که عاقل است و دیگر نه متفق که در آن دفع تمت
 شاهد و قوله و انه مطالبه لان المطالبة حقها فلا بد من طلبه لانه لا يتحمل ان يكون مرهونا في يده او
 ساءم است قول صنف که او طلب میکند مدعی علیه که آن ازین جهت که طالب مدعی نیست پس خودست طلب و با بر آنکه احتمال است مدعی که شاهد
 محبوسا بالتمسك جيد وبالمطالبة يزول هذا الاحتمال وعن هذا قالوا في المنقول يجب ان يقول في
 محبوسا بتمسك بغير است او وبالمطالبة ان تمال انزل من يمينه و بهمين جهت گفته اند متماخ که در منقول واجب است که گوید بتمسك
 يد بغير محسوس قال ان كان حقا في الذمة ذكر انه مطالبته قلنا وهذا لان صاحب الذمة
 اوست تاتق و اگر باین حق شاهد مدعی علیه که مدعی که او طلب میکند از آن مدعی علیه این وجه که گفتیم چسرا که دمسار
 قد حضر فلم يبق الا المطالبة لكن لا بد من تعريض بالوصف كما لا يعرف به قال واذا صححت الذمة
 حاضر است پس باقی نیست مگر مطالبه بغير خودست تشخيص آن بعضی زیرا که حق شناخته میشود بآن وقت یک جمع میشود
 سال القاضی المدعی علیه بما ليكتشف محبة الحكم فان اعترف قضي عليه لانه لا قرار معجب
 بر سر قاضی از مدعی علیه مدعی را تا که با هر دو طرفه حکم که اگر اقرار کند حکم کند بر او بآن چرا که اقرار واجب میکند
 بنفسه فامره بالتحريم عنه وان ابيح سال المدعي البينة لقوله عليه السلام اياك بينة فقال
 بذات خود پس حکم کند مدعی علیه را بر اقرار آنکار کند پس از مدعی که او امان است بسبب قول آنحضرت علیه السلام اياست به که اقرار او امان است
 لا فقال للبعينه سال و رتب اليه ان على قعد البينة فلا بد من السؤال ليتمكن الاستحلاف
 نفع خود بر او نیست برای او سوگند او پرسید رسول خدا و بگوید که بر نبودن امان این درستی است که اگر سخنش قاضی گرفتن بگوید
 قال ان احضرت فاقضي ليه لا انتفاء التهمة عنه وان عجز عن ذلك وطالب بعين خصمه استخلفه عليه
 و اگر مدعی گوید که آن سبب دفع شدن تحت از مدعی و اگر ما جز خود را نآوردن که او امان است که گفته کند مدعی علیه سوگند قاضی مدعی را
 لما يرويه بل انما طلب من العاقل ان يترى انه كيف اضعيف اليه يحرف اللام فلا بد من طلبه
 از مسأله که اگر مدعی در دست دارد که از آنکه سوگند گرفته است یا نه میگوید که اگر سوگند گرفته باشد پس مدعی علیه سوگند قاضی مدعی را

باب درمیان زمین

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

کتابخانه عمومی
کتابخانه عمومی